

الحمد لله الذي هدانا لهذا
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الحمد لله الذي هدانا لهذا

الحمد لله الذي هدانا لهذا

اکوڑہ خشک کا علمی و دینی مجلہ

ماہنامہ
الحیات
۲

بیاد: شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ بانی دارالعلوم حقانیہ

مکملین: مولانا سمیع الحق



مطبوعات مؤتمَر المصنِّفین

۱۵۶	۲۳۲	تصنیف	۱۹۔ ارباب علم و کمال اور پیشہ رزق حلال (مجلد)	۱۲۵ روپے	۳۶	شیخ الحدیث مولانا عبدالحق	۱۔ حقائق السنن شرح جامع السنن للترمذی ترتیب تحشیہ: مولانا عبد القیوم حقانی	افادت
۴ روپے	۶۴	"	۲۰۔ امام عظیم کا نظریہ انقلاب سیاست	۱۲۰ روپے	۱۱۹۲	"	۲۔ دعوات حق مکمل ڈوبلہ (مجلد) ضبط و تحریر: مولانا سمیع الحق	"
۱۸ روپے	۱۲۵	"	۲۱۔ خطبات حقانی (جلد اول)	۴۵ روپے	۴۰۰	"	۳۔ قومی اسمبلی میں اسلام کا معرکہ مرتبہ: مولانا سمیع الحق	"
۴ روپے	۴۸	"	۲۲۔ کتابت اور تدوین حدیث	۸ روپے	۸۸	"	۴۔ عبادات و عبادیت مرتبہ: مولانا سمیع الحق	"
		"	۲۳۔ عہد حاضر کا چیلنج اور امت مسلمہ کے فرائض (مجلد)	۱۰ روپے	۱۰۴	"	۵۔ مسئلہ خرافات و شہادت مرتبہ: مولانا سمیع الحق	"
۵ روپے	۴۰	"	۲۴۔ مرد مومن کا مقام اور ذمہ داریاں	۷۵ روپے	۴۰۸	"	۶۔ صحبتے بالحق (مجلد) ضبط و ترتیب: مولانا عبد القیوم حقانی	"
		"	۲۵۔ ساعتے با اولیاء (مجلد)	۹۰ روپے	۴۶۰	تصنیف	۷۔ اسلام اور عصر حاضر (مجلد)	"
		"	۲۶۔ امام عظیم حیران کن کی واقعات (پشتو)	۷ روپے	۹۶	"	۸۔ قرآن حکیم اور تعمیر اخلاق	"
۲۴ روپے	۱۱۲	"	۲۷۔ کشکول معرفت	۷۵ روپے	۴۴۶	"	۹۔ کاروان آخرت (مجلد)	"
۳۵ روپے	۲۲۴	شیخ الحدیث مولانا محمد کراچی	۲۸۔ الحاوی علی مشکلات الطحاوی			"	۱۰۔ شیخ الحدیث مولانا عبدالحق ندوی (خصوصی نمبر)	"
۱۲۰ روپے		شیخ الحدیث مفتی محمد رفیع	۲۹۔ منہاج السنن شرح جامع السنن (عربی) چار جلد	۳۵ روپے	۲۰۸	"	۱۱۔ قادیانیت اور ملت اسلامیہ کا موقف	"
		شیخ الحدیث مولانا محمد حسن جال	۳۰۔ برکت المغازی	۳۵ روپے	۲۲۴	"	۱۲۔ قادیان سے اسرائیل تک	"
۵ روپے	۲۴	شیخ الاسلام مولانا حسین مدنی	۳۱۔ اللہ کی پسند اور نا پسندیدہ باتیں			"	۱۳۔ قومی اور ملی مسائل پر جمعیت کا موقف	"
۷ روپے		مولانا مفتی محمد طیب قاسمی	۳۲۔ ارشادات حکیم الاسلام			"	۱۴۔ میری علمی اور مطالعاتی زندگی (مجلد)	"
۱۳ روپے	۹۶	تصنیف	۳۳۔ عقیدہ کی شرعی حیثیت	۴۵ روپے	۲۰۰	"	۱۵۔ روسی الحاد	"
۲۴ روپے	۱۴۴	"	۳۴۔ دارالعلوم حقانیہ سے جامعہ اہل تبرک	۶۰ روپے	۳۵۲	مولانا عبد القیوم حقانی	۱۶۔ دفاع امام ابو حنیفہ (مجلد)	"
		"	۳۵۔ دفاع ابوہریرہ			"	۱۷۔ امام عظیم ابو حنیفہ کے حیرت انگیز واقعات (مجلد)	"
۶ روپے	۵۶	مولانا محمد اسماعیل حقانی	۳۶۔ افادات حلیم	۵۶ روپے	۲۷۲	"	۱۸۔ علماء احناف کی حیرت انگیز واقعات	"
۱۲۰ روپے	۵۱۲	"	۳۷۔ حیات صدر المدرسین (مولانا عبد القیوم حقانی)			"	۱۹۔ امام ابو یوسف (امام محمد)	"
۲۴ روپے	۹۶	مولانا امین الحق گسٹوی حقانی	۳۸۔ فضائل و مسائل مجبہ	۵۶ روپے	۲۷۲	"		"

مکمل سیٹ منگوانے پر خصوصی رعایت

مؤتمَر المصنِّفین ○ دارالعلوم حقانیہ ○ اکوڑہ خٹک ○ پشاور

اے بی سی آرٹس بوائز آف سرکولیشن کی مصدقہ اشاعت

الحق

ماہنامہ م اکوڑہ خشک

جلد — ۲۹
شمارہ — ۸
ذیقعدہ — ۱۴۱۲ھ
مئی — ۱۹۹۲ء

فون نمبر ڈائریکٹ ڈائلنگ سسٹم

۲۳۵ / ۳۲۰

کوڈ نمبر — ۵۲۴۹

مدیر
حضرت مولانا سمیع الحق صاحب مدظلہ العالی
ناظم — شفیق فاروقی

بیاد
حضرت مولانا عبدالحق صاحب رحمۃ اللہ
مدیر معاون، عبدالقیوم حقانی

اس شمارے کے مضامین

۲

نقش آغاز — مولانا سمیع الحق

روسی نظام کے انہدام کی طرح نیو ورلڈ آرڈر بھی اپنے انجام کو پہنچے گا
امریکہ! غور سے سن لے مسلمان جہاد کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتے
قومی و ملکی حالات کا بے لاگ تجزیہ اور بصیرت افروز تبصرہ

۷

شریعت اسلامی مسلمان کے لیے دستور حیات ہے — سید ابوالحسن علی ندوی

۱۹

مسئلہ انکار حدیث کا تاریخی جائزہ — جناب ڈاکٹر فضل احمد

۲۹

مواخات کی تحقیق انیق — سید تصدق بخاری

۴۳

حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ — شاہ بلخ الدین

۴۷

آداب طعام اور ان کی معنویت — سید جلال الدین عمری

۵۹

پولینڈ میں اسلام — جناب پروفیسر بہادر شاہ صاحب

پاکستان میں سالانہ ۱۰۰ روپے فی پرچہ ۱۰ روپے بیرون ملک بحری ڈاک ۱۶ روپے بیرون ملک ہوائی ڈاک ۲۰ روپے
سمیع الحق انسٹاوار العلوم تھانیہ نے منظور عام پریس شپاور سے چھپوا کر دفتر ماہنامہ الحق دارالعلوم تھانیہ اکوڑہ خشک سے شائع کیا

• روسی نظام کے انہدام کی طرح نیو ورلڈ آرڈر بھی

اپنے انجام کو پہنچے گا۔

• امریکہ! غور سے سن لے مسلمان جہاد کے بغیر زندہ

نہیں رہ سکتے۔

• قومی وملکی حالات کا بے لاگ تجزیہ اور بصیرت افروز تبصرہ

نقشہ آغاز

مورخہ ۲۹/اپریل کو ایوان بالا سینٹ کے چیئرمین جناب وسیم سجاد صاحب سینٹ اور قومی اسمبلی کے اراکان پر مشتمل ایک نمائندہ وفد کے ساتھ دارالعلوم حقانیہ تشریف لائے جمعہ کاروز تقار انہوں نے نماز جمعہ جامع مسجد دارالعلوم میں مولانا سمیع الحق کی اقتداء میں ادا کی اس موقع پر مولانا سمیع الحق مدظلہ نے مختصر خطاب فرمایا اور سینٹ کے چیئرمین نے مختصر جوابی تقریر بھی کی۔ مولانا سمیع الحق کی تقریر پارلیمنٹ کے نمائندہ وفد کے حوالے سے براہ راست حکمرانوں اور سیاستدان سے مخاطبت تھی قومی وملکی حالات کا تجزیہ انگریز کے فرسودہ نظام کی تباہ کاریاں عالمی سیاست کا اتار چڑھاؤ، حکومت اور سیاسی قیادت کے فرائض، امت مسلمہ کی حالت زار اور نشاۃ ثانیہ کیلئے نشان راہ، سنٹرل ایشیا کی نوآزاد مسلم ریاستوں میں دینی تعلیمات کے فروغ کے لیے دارالعلوم حقانیہ کا کردار اور مسلم امہ کے لیے ممکنہ لائحہ عمل، آزاد کشمیر، بوسنیا، افغانستان کی حالت زار روسی نظام کے انہدام کے بعد امریکی نیو ورلڈ آرڈر کی تلوار اس کی چیرہ دستیوں اور انجام اور اس نوعیت کے کئی ایک عنوانات پر ہم پہلو حاوی ایک بے لاگ تجزیہ و تبصرہ ہے جو یہی خواہان ملت اور مملکت کے ارباب بست و کشاد کے لیے نور بصیرت ہے بطور نقش آغاز کے پیش خدمت ہے۔

(عبدالقیوم حقانی)

ہماری خوش قسمتی ہے کہ آج پاکستان کے ایوان بالا جمہوری ادارہ سینٹ کے چیئرمین جناب وسیم سجاد ڈپٹی چیئرمین جناب میر عبد الجبار خان اپنے رفقاء و اراکین پارلیمنٹ جناب محمود خان اچکزئی جناب اجل خان خٹک

جناب نواب محمد ایاز خان جوگیزئی جناب اعظم ہوتی جناب حمید خان اچکزئی کے ہمراہ دارالعلوم حقانیہ تشریف لائے، ان حضرات کی یہ خواہش تھی کہ جامعہ دارالعلوم حقانیہ کے اساتذہ و مشائخ اور طلبہ سے ملاقات کریں چنانچہ آج انہوں نے یہاں نماز جمعہ پڑھنے اور یہاں کے طلبہ و اساتذہ سے ملاقات اور دارالعلوم کا معائنہ کرنے کا پروگرام بنایا، جامعہ حقانیہ کو ملک بھر میں ایک علمی و دینی مقام اور مرکزیت حاصل ہے۔ مجدد آج ملت مسلمہ کا ایک علمی سرمایہ ہے ملک بھر کے تمام علاقوں میں اس کے فضلاء خدمتِ علم و دین میں مصروف ہیں جناب اچکزئی صاحب جناب جوگیزئی صاحب اور جناب ڈپٹی چیئرمین صاحب، بلوچستان سے تعلق رکھتے ہیں اور یہ حضرات بھی خوب جانتے ہیں کہ آج بلوچستان کے اضلاع اور وہاں کے دور دراز کے پہاڑی علاقوں میں اگر علماء ملیں گے تو وہ زیادہ تر دارالعلوم حقانیہ ہی کے فضلاء ہوں گے اس لیے بلوچستان کے ان قائدین کو بھی دارالعلوم دیکھنے کی دیرینہ تمنا تھی پھر گزشتہ ۲۰، ۲۵ سال سے افغانستان کے طلبہ بھی یہاں پڑھتے رہے اور خدا کا فضل ہے کہ گزشتہ جہاد میں محاذ جنگ کی قیادت دارالعلوم ہی کے فضلاء کے ہاتھ میں رہی صرف جہاد ہی نہیں افغانستان کے تمام صوبوں میں اب جو دینی مدارس، تعلیم و تدریس کا سلسلہ جاری ہے یا جہاد سے قبل مراکز قائم تھے وہ بھی دارالعلوم ہی کا فیضان ہے۔

وسطی ایشیاء کی نوآزاد مسلم ریاستوں میں بھی دارالعلوم حقانیہ نے اپنا تعلیمی تبلیغی اور تحریری کام شروع کر دیا ہے۔ خدا کا فضل ہے کہ آج دارالعلوم کے احاطہ ماوراء النہر میں سو سے زائد طلبہ وسطی ایشیاء کی نوآزاد مسلم ریاستوں ازبکستان اور تاجکستان وغیرہ سے تعلق رکھنے والے زیر تعلیم ہیں اور ان کو ان ہی کی زبان میں پڑھایا جاتا ہے سنٹرل ایشیاء کے مزید ۵۰۰ سے زائد طلبہ اس کے منتظر ہیں کہ انہیں پاکستان لا کر دارالعلوم حقانیہ میں تعلیم دلائی جائے۔

ابھی تین ہفتے قبل دارالعلوم حقانیہ میں امام حرم تشریف لائے تھے یہاں پر انہوں نے ماسکو کے ایک طالب علم سے قرآن سنا تو ان کی آنکھوں میں آنسو آ گئے۔ یہ اسلام کا معجزہ ہے کہ وہاں پر مسلمان ڈیڑھ سو سال تک غلام رہ کر، مقید اور محبوس رہ کر اسلام کی حفاظت کرتے رہے، ان میں آج بھی سچی طلب، تڑپ، جذبہ اور ولولہ موجود ہے ان کی اسلام کے ساتھ وارتگی، تعلق، محبت اور شیفتگی کا جو تعلق ہے اور جو کیفیت ہے وہ ہم سے مختلف اور بدرجہا بہتر ہے وہاں کے طلباء جب یہاں آتے ہیں تو کوٹ پتلون، مغربی تہذیب اور مغربی لباس میں ملبوس ہوتے ہیں مگر چند روز میں ان کی زندگی بدل جاتی ہے بلا کا حافظہ ہے غضب کا شوق علم و مطالعہ ہے یہاں چند روز قیام کے بعد ان کے چہروں پر نورانیت اور برکات ظاہر ہونے لگتے ہیں۔ بہر حال میں عرض کر رہا تھا کہ دارالعلوم حقانیہ پر خدا کا فضل ہے آپ حضرات جو دارالعلوم میں تشریف لائے

ہیں میں تہہ دل سے آپ کو خوش آمدید کہتا ہوں آپ ایوان بالا کے قائدین پارلیمنٹ کی موثر قوت ہیں قومی اسمبلی کے ممبر ہیں اور تجربہ کار پارلیمینٹریں ہیں اللہ نے آپ کو موقع دیا ہے آپ پارلیمنٹ کے ہر دو ایوانوں میں ہماری تبلیغ اور آواز اور پیغام پہنچا سکتے ہیں۔

دنیا کے نقشے بدل رہے ہیں روسی نظام درہم برہم ہو گیا امریکی نیو ورلڈ آرڈر خود اپنے ہاتھوں تباہ ہو گا لہذا ہمارے ملک کے سارے مسائل کا حل صرف اور صرف رجوع الی اللہ میں ہے قرآن اور اسلامی نظام کے نفاذ میں منحصر ہے۔ ہم نے پاکستان میں ۵۴ سال سے کوئی نیا نظام نہیں اپنایا اور نہ آزمایا ہم انگریز کے دیئے ہوئے اسی استحصالی نظام کے نفاذ میں لکیر کے فقیر بنے رہے جس کا ثمرہ لوٹ کھسوٹ ہے ظلم و تشدد ہے جھوٹ اور فریب ہے جس میں نہ تو صحیح جمہوریت ہے اور نہ عدل و انصاف نام کا کوئی وجود، اس لیے ہم آج تک ملک کو بحران سے نہ نکال سکے اسی انگریزی نظام ہی کی برکتیں ہیں کہ ملک میں بحران پہ بحران آ رہا ہے جب ہم انگریزی نظام کہتے ہیں تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ انگریزی نظام جو اس وقت وہاں برطانیہ یا امریکہ میں رائج ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ ہمارے لیے انگریز کا بنایا ہوا ظالمانہ اور وحشیانہ نظام جو وہ ہیں دے کر چلا گیا ہے ورنہ اب انگریزوں کے ہاں مروجہ نظام میں ظلم و ستم دہشت گردی اور اندھیر نگری کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا وہ اپنے لیے اور اپنی قوم کے لیے جمہوریت کے بھی قائل ہیں، بنیادی حقوق کے بھی، عدل و انصاف کے بھی، ان کے ہاں بوڑھوں کے بھی حقوق ہیں بے روزگاروں اور بچوں کے بھی اور حیوانوں اور کتوں کے بھی۔ مگر ہمارے ملک کو آیام غلامی کا جیلخانہ تصور کرتے ہوئے غلام قیدیوں کے لیے انہوں نے جو قواعد اور نظام وضع کیا تھا ہم آج بھی ظلم و ستم کی انہی چکیوں میں پس رہے ہیں انہوں نے ہم پر اپنے جو کاسہ لیس اور مٹھو مقرر کیے وہی آج تک حکومت کرتے پڑے ہیں آپ دیگر ممالک پر نظر ڈالیں۔ اسرائیل کا اپنا نظام ہے، چین نے اپنا نظام بنایا، بھارت نے اپنا نظام قائم کیا مگر یہاں پر انگریز کی معنوی اولاد نے مکمل نظام کی تبدیلی تو کجا کسی ایک شعبہ میں بھی تبدیلی نہیں آنے دی ہم آج بھی ۱۹۴۷ء اور ۱۹۷۹ء کے قوانین سے چمٹے ہوئے ہیں یہیں نظریہ پاکستان کی قدر کرنی چاہیے تھی، ہمیں اپنے نظریاتی اساس کا تحفظ کرنا چاہیے تھا۔ آج ہمارے سروں پر نیو ورلڈ آرڈر کی تلوار لٹک رہی ہے دشمن سب ایک اور متحد ہیں۔ چین، بھارت، روس، اسرائیل اور امریکہ سب عالم اسلام کے مقابلہ میں ایک ہیں۔ الجزائر، مصر، سعودی عرب، کشمیر، افغانستان، پاکستان، سب ان کی مطلوبہ سیاست کا ٹارگٹ اور مفادات کا ہدف ہیں وہ سب یہ چاہتے ہیں کہ مسلمان اکٹھے نہ ہوں۔ پہلے کیونز م سے مقابلہ تھا۔ امریکہ اس سے لڑتا رہا جب ایک صدی میں اس کی حقیقت اور اصل روپ نکھر کر سامنے آیا تو وہ ہاتھ دھو کر اسلام کے پیچھے پڑ گیا بنیاد پرستی اور دہشت گردی کا ہوا کھڑا کر کے

مسلمانوں کو وحشی باور کرانے کی تحریک چلاتی اگر جہاد کا نام دہشت گردی ہے اگر آزادی اور حقوق کے حصول کا نام دہشت گردی ہے تو یاد رہے کہ یہ اسلام کے ساتھ لازم اور ملزوم ہیں امریکہ غور سے سن لے کہ مسلمان بغیر جہاد کے زندہ نہیں رہ سکتے۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”ذروہ سناہما الجہاد“ اونٹ کا تشخص اور انفرادیت کو ہان ہے، ملت اسلامیہ کا استحکام، تشخص اور پہچان جہاد سے ہے امریکہ پر جہاد کی قوت ظاہر ہو چکی ہے، اسی جہاد کی برکت سے مسلمان پھر اکٹھے ہوں گے روس کی طرح امریکہ بھی تہس نہس ہو گا۔ مگر آج بدقسمتی سے ہماری سیاست بالعکس جا رہی ہے ہمارے حکمران کیا سوچ رہے ہیں، حکمران ہوں یا سیاست دان سب ایک سے ایک بڑھ کر امریکہ کو خوش کرتے میں لگے ہوئے ہیں ایٹمی پلانٹ کا مسئلہ ہو یا اسلامائیزیشن کا عمل، کشمیر کا مسئلہ ہو یا ملک میں کسی بھی تعمیری کام کا مسئلہ، جب تک امریکہ بہادر کے حضور سجدہ نہ کیا جائے اور وہاں سے اجازت نہ مل جائے قدم نہیں اٹھایا جاتا۔

بہر حال میری گزارشات معزز مہمانوں سے یہی ہیں کہ اللہ نے آپ کو ایک مقام دیا ہے، آپ پارلیمنٹ کا ایک نمائندہ وفد ہیں۔ سینٹ نے گزشتہ نو دس سال سے بحرانوں میں جس طرح پاکستان کی رہنمائی کی ہے وہ ایک تاریخی ریکارڈ ہے آپ پاکستان میں نظام اسلام کے نفاذ میں بھی بنیادی اور مؤثر کردار ادا کر سکتے ہیں جب یہاں امن قائم ہو گا اسلامی نظام نافذ ہو گا تو افغانستان سمیت سنٹرل ایشیاء کی وسطی ریاستوں تک اس کے علمی و روحانی اور مادی و سیاسی اثرات پہنچے گے اور امت کے اتحاد، غلبہ اور یکجہتی کی فضا بنے گی اور کیا خبر! کہ پاکستان کو اس میں سبقت و اولیت کا شرف حاصل ہو۔

جناب وسیم سجاد چیمبرین سینٹ کا خطاب | میں اپنی خوش قسمتی سمجھتا ہوں کہ مجھے ایک بار پھر یہ موقع ملا کہ میں جامعہ دارالعلوم حقانیہ میں حضرت مولانا سمیع الحق کے ساتھ نماز جمعہ ادا کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں مجھے یہاں حاضری کی سعادت پہلے بھی دو مرتبہ حاصل ہو چکی ہے میں جب بھی یہاں حاضر ہوا میں نے دیکھا کہ محمد راشد دین کی خدمت خوب ہو رہی ہے علم پر پھیا جا رہا ہے شیخ الحدیث مولانا عبدالحقؒ نے خلوص اور جانفشانی کے ساتھ اس دارالعلوم کو ترقی دی، ان کی عزت شخصیت عظمت اور کمال کی ایک دنیا معترف ہے صرف پاک و ہند ہی نہیں بلکہ تمام مسلم ممالک میں اگر بلند ترین علمی اور دینی مقام کسی شخصیت کو حاصل ہو سکتا ہے اور جس کا تصور ممکن ہے تو وہ مولانا عبدالحقؒ کو حاصل تھا اسی طرح مولانا مرحوم کے جانشین مولانا سمیع الحق نے بھی اپنے عظیم والد کی روایات کو قائم رکھتے ہوئے اسلام کے پیغام کو آگے بڑھا۔ نے کی کوشش کی اور اس میں وہ سرفراز اور کامیاب رہے ہم ان کی دینی خدمات کے شکر گزار

ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ ان کو مزید دینی و قومی خدمات کے بہترین مواقع عطا فرما دے۔

مولانا سمیع الحق صاحب نے اپنی تقریر میں ملک کے جمہوری اداروں کا ذکر کیا اس میں شک نہیں کہ قوم و ملک کی ترقی استحکام اور خوشحالی کے لیے ہم سب لوگ مقدور بھر کوشش کر رہے ہیں مجھے یہ بھی خوشی ہے کہ ہم نے سینٹ میں جمہوری روایات کے استحکام میں جو کوششیں کی ہیں وہ مثبت ہیں اور قوم نے اسے سراہا ہے اور انشاء اللہ آئندہ بھی میں اور میرے رفقاء اپنی مثبت مساعی جاری رکھیں گے۔

مجھے مولانا سمیع الحق کے ساتھ اس بات میں بھی اتفاق ہے کہ پاکستان میں نظریاتی اساس کا تحفظ نہیں کیا گیا اور اپنی قومی و ملی روایات اور اپنا نظام نہیں اپنایا گیا، جاپان، امریکہ، بھارت، روس وغیرہ ہم ان کی قدر کرتے ہیں مگر ہماری روایات، ہماری تاریخ اور ہمارا ماضی اور کردار و نظریہ ان سے مختلف ہے پاکستان کو اسلامی تاریخ اسلامی اقدار اور معاشرتی حوالے سے اسلامی نقطہ نظر سے دیکھا جاتا ہے۔

یہاں کے نظام کے بدلنے اور اسلامی قوانین کے نفاذ میں علما و کرام بالخصوص مولانا سمیع الحق صاحب نے بھرپور کوششیں کیں اور ایک عظیم تاریخی شریعت بل سینٹ میں پیش کیا اور پاس کر دیا اگر پاکستان میں نفاذ اسلام دینی قوتوں کے کردار اور شریعت کی بالادستی کی کوئی بات کی جائے گی تو مولانا سمیع الحق اور ان کی پانچ سالہ تاریخی جدوجہد کا ذکر سرفہرست آئے گا شریعت بل کی طویل تاریخی جدوجہد یہاں سے شروع ہوئی اور پھر تدریجاً آگے بڑھتی رہی میں ذاتی طور پر بھی مولانا سمیع الحق کا ممنون ہوں کہ وہ میرے بھائیوں کی طرح ہیں ہم سب ان کی اسلامی جدوجہد اور قومی و ملی خدمات کے معترف ہیں اور ہماری یہاں حاضری کے موقع پر ان کی مسرت و استقبالیہ اور احترام پر شکر گزار ہیں۔

میری علمی
خطاطی زندگی

مولانا عبد القیوم حقانی
ترتیب

رفیق مؤسسہ المدینہ و آئندہ دارالعلوم حقانیہ کوئٹہ خٹک

جناب میر الحق مولانا سمیع الحق کے سوالنامہ کے جواب میں
شاہجہاد شاہیر علی، ممتاز کلاں، دانشور و قومی و ملی شعرا کے
ملی و اسلامی اثرات و مشاہدات پر مبنی وضع صفائیں کا مجموعہ،

مؤسسہ المدینہ

دارالعلوم حقانیہ کوئٹہ خٹک، نوشہرہ، سرحد (پاکستان)

مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی

شریعت اسلامی مسلمان کے لیے

دستور حیات ہے

ذیل کا مضمون حضرت مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی مدظلہ کا وہ گرانقدر خطبہ صدر ہے جو اجلاس آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ، منعقد ۱۰-۹ اکتوبر ۱۹۹۳ء جے پور میں پڑھا گیا، پور خطبہ ہدیہ ناظرین ہے۔

حضرات سے!

میں آپ سب حضرات کا خیر مقدم کرتے ہوئے جو ہندوستان میں امت مسلمہ اور شریعت کے مختلف میدانوں میں اور مختلف سطح اور تنوعات درجات کے ساتھ نمائندگی کرتے ہیں اور توفیق الہی کے مطابق دین اور علم کی اشاعت اور شریعت کی حمایت اور دفاع میں مشغول ہیں، اپنے اس احساس و اعتراف اور تاثر کو چھپا نہیں سکتا کہ مسلم پرسنل لا بورڈ کا یہ اجلاس عام صبح وقت کے ساتھ ایک مناسب، موزوں اور تاریخی و دینی اور شرعی اہمیت کے حامل مقام رجبے پور میں ہو رہا ہے، اس لیے کہ اس تاریخی شہر کے کچھ فاصلہ پر وہ شہر (ٹونک) واقع ہے جس کو یہ شرف حاصل ہے کہ تیرہویں صدی ہجری کے وسط میں وہاں شہادت گاہ بالاکوٹ سے حایاں شریعت اور فدایان ملت کا وہ قافلہ منتقل ہوا۔ جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے شہادت فی سبیل اللہ کے بجائے شہادت بالحق اور حمایت و اشاعت شریعت کے سعادت مقدر فرمائی تھی۔

میری مراد تیرہویں صدی ہجری کے مجدد اور مجاہد اعظم حضرت سید احمد شہیدؒ کے بریلوی کے متعلقین اور افراد خاندان کا وہ مجموعہ ہے جو ان کے ہم رکاب اور ان کا ہم سفر تھا، نیز رفقاء سفر، ہجرت و جہاد کے وہ عالی حوصلہ، قوی الایمان اور باجمیت افراد جن کے لیے اللہ تعالیٰ نے شہادت جسمانی کے بجائے شہادت ایمانی و لسانی اور شرعی و دینی زندگی کا عملی نمونہ دکھانے اور اس کو برت کو بتانے کی سعادت اور امکان کو ترجیح دی تھی اور جو اس آیت کی تفسیر ہے۔

”من المومنین رجال صدقوا ما عاہدوا للہ علیہ فمنہم من قضی نحبه

ومنہم من ینتظرہ وما بدلوا تبدیلا“ (سورۃ الاحزاب - ۲۳)

”مومنوں میں کتنے ہی ایسے شخص ہیں کہ جو اقرار انہوں نے خدا سے کیا تھا اس کو سچ کر دکھایا، تو ان میں سے بعض ایسے ہیں جو اپنی نذر سے فارغ ہو گئے۔ اور بعض ایسے ہیں جو انتظار کر رہے ہیں اور انہوں نے اپنے قول کو ذرا بھی نہیں بدلا۔“

یہ قافلہ ٹونک کے قومی الایمان صاحب حمیت و حمایت اسلامی، متشرع والی ریاست نواب وزیر الدولہ مرحوم (متوفی ۱۲۸۱ھ ۱۸۶۴ء) جو سید صاحب کے مرید باخلاص اور محبت باختصاص تھے کہ دعوت ہی نہیں بلکہ اصرار اور خوشامد پر ٹونک منتقل ہوا، جس کا بحیثیت ریاست کے کچھ ہی عرصہ پہلے قیام ہوا تھا اور انہوں نے شہر کے جس حصہ میں قیام اختیار کیا اس کا نام ہی ان کی رعایت سے ”قافلہ“ پڑ گیا اور آج بھی وہ اسی نام سے مشہور ہے۔

ان بقیۃ السیف اور بقیۃ السلف مہاجرین و مجاہدین کی جنہوں نے ٹونک میں قیام اختیار کیا یہ خصوصیت تھی کہ وہ عقائد و فرائض و عبادات ہی نہیں، عادات و اخلاق و معاملات، شادی و غمی کی تقریبات اور روزمرہ کی زندگی میں متبع شریعت اور عامل بالسنت تھے اور ان رسومات و عادات سے جو غیر مسلموں کے اختلاط اور دین و شریعت سے ناواقفیت یا قدیم رسوم کی پابندی کی وجہ سے ہندوستان کے عام مسلمانوں میں رواج پکڑ چکی تھیں، اور انہوں نے اکثر مقامات پر شریعت کی جگہ لے لی تھی، نہ صرف محفوظ بلکہ ہزار و باغی تھے اور ان کی زندگی اپنے پورے لوازم و تنوعات کے ساتھ عہد سلت کی یاد تازہ کرتی تھی اور یہ نتیجہ تھا،

حضرت شہیدین حضرت سید احمد شہیدؒ اور شاہ اسماعیل شہیدؒ کی صحبت و تربیت کا۔

پھر اس ریاست کو یہ شرف بھی حاصل تھا کہ وہاں روز اول سے ریاستوں کے الفا و منسوخی کے آخری دن تک عدالتیں شریعت کے مطابق فیصلہ کرتی تھیں اور وہاں شرعی قانون ہی نافذ تھا، جس کے ترجمان و شارح اور اس کی تنقید و اجراء کا کام کرنے والے جید علماء فقہاء و محدثین تھے۔

اس قرب مکانی اور قابل فخر جوارہ کا لحاظ کرتے اور اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے علامہ اقبال کا یہ شعر پڑھنا ہر طرح موزوں اور بر محل معلوم ہوتا ہے۔

آگ بجھی ہوئی ادھر ٹوٹی ہوئی طناب ادھر
کیا خبر اس مقام سے گزرے ہیں کتنے کارواں

اس قرب مکانی اور اس پس منظر کے علاوہ یہ بھی اس اجلاس کے بر محل اور بر موقع ہونے کی ایک دلیل اور فال نیک ہے کہ یہ اجلاس پہلی مرتبہ اس سرزمین پر ہو رہا ہے جس کو اسلام کے اس مقبول مؤثر اور عہد آفریں و تاریخی ساز داعی اور مربی روحانی کے مرقد بننے کا شرف حاصل ہے، جس کو ہندوستان کے ایمانی و روحانی فاتح کا لقب دیا جاسکتا ہے اور جس نے ہندوستان کی زمین، علاقے اور ملک کو اسلام کی تحویل میں لینے کے بجائے

اس کا دل جیت لیا اور اس کے عقیدے، معاشرہ اور اخلاق پر سب سے زیادہ گہرا اثر ڈالا، اور اسلامی فتوحات کو حقیقی طور پر مؤثر عمیق اور دائمی بنایا، میری مراد حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیری کی ذات والصفات سے ہے جن کا مرقہ مبارک اس راجپوتانہ کی سرزمین کے ایک شہر اجمیر میں واقع ہے۔

آسمان اس لحد پر شبیم افشانی کرے
سبزہ نورستہ اس گھر کی نگہبانی کرے

سامعین کرام و حاضرین ذوی الاحترام!

اب میں اصل موضوع پر آتے ہوئے پہلے یہ عرض کروں گا کہ اسلام اور دوسرے مذاہب، معاشروں اور نظامہائے زندگی کا ایک بنیادی فرق یہ ہے کہ اسلام میں ازواجی زندگی مرد و عورت کا تعلق اور عائلی (PERSONAL) رفاقت اور اس کی ذمہ داریاں، ان کے باہمی حقوق و فرائض، مذہب آسمانی اور شریعت خداوندی کا ایک شعبہ اور دین کا ایک جز ہے جس کے لیے آسمانی ہدایات، شرعی قوانین اور سنت رسولؐ رہنما اور نمونہ ہے، جب کہ دوسرے مذاہب اور دنیا کے معاشروں اور تمدنوں میں وہ زندگی کی ایک ضرورت، ایک انسانی، نسلی اور تمدنی کبھی اختیاری اور کبھی اضطراری اور کبھی مجھے معاف کیا جائے، تفریحی و التذازی ضرورت ہے، اس بارہ میں اسلام کے امتیاز کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ اس کے صحیفہ آسمانی میں طبقہ اناث اور صنف ازواج کو ایک احسان اور مردوں کے لیے ذریعہ سکون اور مستحق موت و رحمت قرار دیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”وَمِنْ آيَاتِهِ اَنْ يَخْلُقَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لَتَسْكُنُوا اِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً

اِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ“ (سورة الروم - ۲۱)

”اور اس کے نشانات (اور تصرفات) میں سے ہے اس نے تمہارے لیے تمہارے ہی جنس کی عورتیں

پیدا کیں تاکہ ان کی طرف (مائل ہو کر) آرام حاصل کرو اور تم میں محبت و مہربانی پیدا کر دی، جو لوگ غور

کرتے ہیں ان کے لیے ان باتوں میں (بہت ہی) نشانیاں ہیں“

پھر اس حقیقت خلقت اور مظہر رحمت کے آسمانی اعلان کے ساتھ جس کا تعلق طبقہ اناث اور ازدواجی

زندگی سے ہے، نسل انسانی کے رہبر اعظم اور اسوۂ اعلیٰ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات اور آپ کی سیرت

وہ نمونہ ہے جس سے ازدواجی اور عائلی زندگی کے گزارنے کے لیے ہدایت ملتی ہیں اور رفیقہ بیات کا درجہ اور اس

کا حق معلوم ہوتا ہے اس سلسلہ میں چند احادیث پر گفتگو کی جاتی ہے:

”عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ اَوْھَلًا وَاَوْھَلُكُمْ اَوْھَلُ“

لے ابن ماجہ باب حسن معاشرۃ النساء۔

”حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم میں سب سے بہتر وہ ہے جو اپنے گھر والوں کے لیے بہتر ہو اور میں اپنے گھر والوں کے لیے تم میں سب سے بہتر ہوں۔“

سیرت اور اسوۂ نبوی سے اس کی تصدیق ہوتی ہے، حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ”میں نے کسی کو اپنے اہل خانہ کے ساتھ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بڑھ کر شفیق و رحیم نہیں دیکھا۔“

عمر بن الاحوص جو ثنی روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حجۃ الوداع کے موقع پر سنا کہ آپ نے خطبہ میں حمد و ثناء کے تذکرہ نصیحت کے بعد فرمایا کہ ”عورتوں کے ساتھ اچھا معاملہ رکھو اس لیے کہ وہ تمہاری زندگی میں تمہاری معاون اور رفیقہ حیات ہیں، ان کا حق ہے تم ان کو اچھا کھدو اچھا پہناؤ۔“

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اہل ایمان میں سب سے زیادہ کامل الایمان وہ ہے جو سب سے زیادہ خوش خلق ہو اور تم میں سب سے بہتر وہ لوگ ہیں جو اپنی بیویوں کے لیے سب سے بہتر ہوں۔“

ایک دوسری روایت میں آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ”دنیا ایک گزارو کی چیز ہے اور اس کی سب سے بڑی دولت نیک بی بی ہے۔“

اس ازدواجی تعلق کی اہمیت کا اندازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس خطبہ نکاح سے ہوتا ہے، جس میں سورۃ نساء کی پہلی آیت پڑھی گئی اس میں نسل انسانی کے آغاز کا تذکرہ ہے، جو اس مبارک موقع پر نہایت مناسب اور فال نیک ہے کہ حضرت آدمؑ کی ایک اکیلی ہستی تھی اور ایک رفیقہ حیات جن سے اللہ تعالیٰ نے نسل انسانی کی تخلیق کی اور اس نے روئے زمین کو بھر دیا، اللہ تعالیٰ نے ان دو ہستیوں میں ایسی محبت و الفت اور ان کی رفاقت میں ایسی برکت عطا فرمائی کہ آج دنیا اس کی گواہی دے رہی ہے، تو خدا کے لیے کیا شکل ہے کہ ان دو ہستیوں سے جو آج رہی ہیں، ایک کنبہ کو آباد اور ایک خاندان کو شاد و بامراد کر دے؟ پھر فرماتا ہے کہ اپنے اس پروردگار سے شرم کرو جس کے نام پر تم ایک دوسرے سے سوال کرتے ہو اور حقیقت بھی یہی ہے کہ ساری زندگی سوالات کا مظہر اور نمونہ ہے یہی متمدن زندگی کا خاصہ ہے یہ عقد اور نکاح کیا ہے؟ یہ بھی ایک مہذب اور مبارک سوال ہے، ایک شریف خاندان نے ایک دوسرے شریف خاندان سے سوال کیا کہ ہمارے نورعین اور نخت جگر کو رفیقہ حیات کی ضرورت ہے اس کی زندگی نامکمل ہے، اس کی تکمیل کیجئے دوسرے شریف خاندان نے اس سوال کو خوشی سے

۱۔ مستدام احمد و صحیح مسلم۔ ۲۔ تہذیب شریف (حدیث حسن صحیح) ۳۔ صحیح مسلم، حقوق زوجین کے بارہ میں مذاہب اور اخلاقیات کے تقابلی مطالعہ کیلئے ملاحظہ ہو، سیرۃ النبی جلد ششم، تالیف علامہ سید سلیمان ندوی کا عنوان ”حقوق زوجین“ ص ۲۴۸ تا ۲۶۲

قبول کیا، پھر وہ دونوں اللہ کا نام بیچ میں لاکر ایک دوسرے سے مل گئے اور دوستیاں جو کل تک ایک دوسرے سے سب سے زیادہ بے گانہ، سب سے زیادہ اجنبی اور سب سے زیادہ دور تھیں وہ ایسی قریب اور یگانہ بن گئیں کہ ان سے بڑھ کر یگانگت اور قرب کا تصور بھی نہیں ہو سکتا ایک کی قیمت دوسرے سے وابستہ اور ایک کا لطف و انبساط دوسرے پر منحصر ہو گیا۔ یہ سب اللہ کے نام کا کرشمہ ہے، جس نے حرام کو حلال ناجائز کو جائز، غفلت و معصیت کو طاعت و عبادت بنا دیا اور زندگیوں میں انقلاب عظیم برپا کر دیا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اب اس نام کی لاج رکھنا، بڑی خود غرضی کی بات ہوگی کہ تم یہ نام درمیان میں لاکر اپنی غرض پوری کر لو اور کام نکال لو، پھر اس پر عظمت نام کو صاف بھول جاؤ اور زندگی میں اس کے مطالبات پورے نہ کرو، پھر فرمایا کہ ہاں رشتوں کا بھی خیال رکھنا اس رشتہ سے قدیم رشتوں کا دور اور ان کے حقوق ختم نہیں ہو جاتے اور اگر کسی کے دل میں یہ خیال آئے کہ ایسی باتوں کی کون نگرانی کرے گا اور کون ہمیشہ ساتھ رہے گا، تو فرمایا:

”إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا“

”اللہ تعالیٰ دائمی نگران اور محاسب ہے“

اس کے برخلاف مختلف قدیم مذاہب اور قدیم و جدید تہذیبوں میں عورت کو کیا درجہ اور کیا حقوق دیئے گئے ہیں، اس سے واقفیت کے لیے وسیع النظری اور سمجھ و محنت کے ساتھ مذاہب اور تہذیبوں کے بارے میں تقابلی مطالعہ کی ضرورت ہے۔

اب یہاں پہنچ کر ہم اسلام کے عائلی قانون اور حقوق زوجین کے بارے میں چند غیر مسلم فضلاء اور ماہرین قانون کے اعترافات اور تصریحات پیش کرنے کی اجازت چاہتے ہیں کہ بعض مسلم مکاتب خیال اور ناعاقبت اندیش مسلمان اہل قلم کی تحریروں اور اعلانات سے ہندی و انگریزی پریس میں اسلام کا عائلی قانون اور اس کا ازدواجی نظام، اور اسلام میں رفیقہ حیات ہی نہیں عورت کا درجہ طہر و انقراض اور تحقیق و تضحیک کا موضوع بن گیا۔

ہم یہاں تین چار شہادتوں پر اکتفا کرتے ہیں، ان میں سے ایک شہادت ایک مغربی ناقلہ کی ہے۔ جو ہندوستان میں ایک تربیتی و اصلاحی تحریک کی قائد رہی ہیں، اور انہوں نے ہندوستان کی تحریک آزادی میں بھی حصہ لیا تھا ہماری مراد

۱۔ ملاحظہ ہو سورہ نساء کی پہلی آیت، پورے خطبہ کی تشریح اور اس کے نکات و خفا کی کتاب ”ہندوستانی مسلمان ایک نظر میں“ ص ۲۴ شائع کردہ ”مجلس تحقیقات و نشریات اسلام کھنور“۔

۲۔ نمونہ کے طور پر ڈاکٹر مصطفیٰ السباعی کی کتاب ”المرأة بین النفقة والقانون“، طبع پنجم، المكتبة الاسلامی بیروت و دمشق ص ۱۳-۲۲ اور اس کا عنوان ”المرأة فی الحضارة الغربیہ“ ص ۲۶۸ تا ۲۷۸ ملاحظہ ہو۔

مسنزینی بسنت (MRS ANNIE BESANT) سے ہے، وہ کہتی ہیں:

”ہمیں یاد رکھنا چاہیے کہ عورتوں کے متعلق اسلام کے قوانین ابھی حالیہ زمانہ تک انگلینڈ میں اپنائے جا رہے تھے یہ سب سے منصفانہ قانون تھا جو دنیا میں پایا جاتا تھا، جاہلاد، وراثت کے حقوق اور طلاق کے معاملات میں یہ مغرب سے کہیں آگے تھا اور عورتوں کے حقوق کا محافظ تھا، یک زوجگی اور تعداد ازدواج کے الفاظ نے لوگوں کو مسحور کر دیا ہے اور وہ مغرب میں عورت کی اس ذلت پر نظر نہیں ڈالنا چاہتے جسے اس کے اولین محافظ مٹروں پر صرف اس لیے پھینک دیتے ہیں کہ ان سے ان کا دل بھر جاتا ہے اور پھر ان کی کوئی مدد نہیں کرتا۔“

مسٹر (MR COLLSON) لکھتے ہیں:

”بلاشبہ عورتوں کی حیثیت کے بارے میں خاص طور پر شادی شدہ عورتوں کے معاملہ میں قرآنی قوانین سے افضلیت کا مقام رکھتے ہیں، نکاح اور طلاق کے قوانین کثیر تعداد میں ہیں جن کا عمومی مقصد عورتوں کی حیثیت میں بہتری لانا ہے اور وہ عربوں کے قوانین میں انقلاب انگیز تبدیلی کے مظہر ہیں۔۔۔۔۔۔ اسے قانونی شخصیت عطا کی گئی جو اس سے پہلے حاصل نہیں تھی، طلاق کے قوانین میں قرآن نے سب سے بڑی تبدیلی جو کی ہے وہ عدت کو اس میں شامل کرنا ہے۔“

مذہب و اخلاق کے انسائیکلو پیڈیا کا مقالہ نگار لکھتا ہے:

”پیغمبر اسلام نے یقیناً عورت کا درجہ اس سے زیادہ بلند کیا جو اسے قدیم عرب میں حاصل تھا، خصوصی طور پر عورت متوفی شوہر کے نزکہ کا جانور نہیں رہی بلکہ خود نزکہ پانے کی حقدار ہو گئی اور ایک آزاد فرد کی طرح اسے دوبارہ شادی پر مجبور نہیں کیا جاسکتا تھا، طلاق کی حالت میں شوہر پر یہ واجب ہو گیا کہ اسے وہ سب چیزیں دے دے جو اسے شادی کے وقت ملی تھیں۔“

اس کے علاوہ اعلیٰ طبقہ کی خواتین علوم و شاعری سے دلچسپی لینے لگیں اور کچھ نے استاد کی حیثیت سے بھی کام کیا، طبقہ عوام کی عورتیں اپنے گھر کی مالکہ کی حیثیت سے اپنے خاندانوں کی خوشی اور غم میں شریک ہونے لگیں ہاں کی عزت کی جانے لگی۔“

تقابل قوانین کی بین الاقوامی کانفرنس (INTERNATIONAL CONFERENCE ON COMPARATIVE LAW)

منعقدہ پیرس کی ایشیائی قوانین کے مطالعہ کی شاخ (BRANCH OF ORIENTAL STUDIES) نے جس میں مغرب و مشرق

کے فقہاء، قانون شریک تھے، رزلوشن موزہ، جولائی ۱۹۵۱ء میں کہا ہے: "اسلامی قوانین پر ہفتہ بھر چلنے والے سباحوں سے مندوبین کے سامنے یہ بات ابھر کر آئی کہ اسلامی قوانین کے اصولوں کی افادیت میں کوئی شبہ نہیں ہے، قانون کی اس عظیم شاخ میں وہ تمام اصول و طریقہ کار موجود ہیں جو اسے جدید زندگی کی ضروریات کو پورا کرنے کا اہل بناتے ہیں۔"

حضرات! یہ واقعہ ہے کہ ملک کے عام باشندوں اور خاص طور پر اخبار بینوں اور ملک میں پیش آنے والی تحریکوں اور سرگرمیوں پر نظر رکھنے والوں کو معلوم ہے کہ سپریم کورٹ کے فیصلہ کے خلاف جس میں مطلقہ کو حین حیات نفقہ دلانے کا فیصلہ کیا گیا تھا، مسلم پرسنل لا بورڈ کے اہلکار اور ہدایت پر وہ ملک گیر تحریک چلی جس کی اپنی عمومی باہوش جوش اور سنجیدگی اور مسلمانوں کے مختلف فرقوں، تنظیموں اور مکاتب خیال کے اتحاد و تعاون میں تحریک خلافت کے علاوہ اور اس کے بعد کوئی نظیر نہیں ملتی تو ہندوستان کے غیر مسلم صحافیوں، دانشوروں اور عوام کی طرف سے ایک ایسے رد عمل، جوش و نفرت اور خوف و ہراس کا مظاہرہ ہوا کہ معلوم ہوتا تھا کہ شاید اس ملک پر کوئی غیر ملکی طاقت حملہ کرنے والی ہے یا بجلی گرنے والی ہے، یا زلزلہ آنے والا ہے، حالانکہ یہ اس حقیقت پسندی اور احساس تناسب (SENSE) کے خلاف (PROPORTION) کے خلاف ہے جس پر زندگی کا نظام چل رہا ہے، مسئلہ جس نسبت سے توجہ فکر و پریشانی کا مستحق ہے اسی نسبت سے اس کی طرف توجہ اور اس میں توانائی صرف کرنے کی ضرورت ہے، رائی کا پرست بنانا عقل سلیم کا تقاضا ہے نہ عقل عملی (PRACTICAL WISDOM) کا سب کو معلوم ہے کہ اس ملک میں مطلوبہ جہیز نہ لانے پر (دہنیں اور معصوم لڑکیاں جلا دی جاتی ہیں، ملک میں سیکڑوں واقعات پیش آتے ہیں، نیشنل پریس کے ایک صحیفہ "قومی آواز" دہلی، ۱۹۸۲ء کے بیان کے مطابق "صرف دہلی میں ہر بارہ گھنٹہ پر ایک نئی بیاسی دہن کو جلا کر مار ڈالا جاتا ہے۔" پھر اس سرزمین پر جہاں ہم آپ اس وقت جمع ہیں، مختلف اطراف سٹی کی رسم اب بھی جاری ہے اور اس کے واقعات پیش آتے رہتے ہیں، ایسی صورت میں کیا احساس تناسب، عقل سلیم اور انسانی ہمدردی بلکہ اپنے فرقہ سے محبت کا تقاضا یہ نہیں تھا کہ ان مظالم کی طرف توجہ اس سے کہیں زیادہ کی جائے جو مسلمانوں کے اپنے اسلامی عائلی قانون کے تحفظ کے مطالبہ اور یونی فارم سول کوڈ کی مخالفت میں کی جا رہی ہے جس سے ملک میں حقیقی اتحاد پیدا ہونے کی امید رکھنا محض خوش فہمی اور دنیا کے واقعات سے اور دو گزشتہ جنگ عظیم سے سبق لینے کے مخالف ہے جو ایک ہی عائلی قانون اور سول کوڈ ماننے والی دو پروٹسٹنٹ عیسائی قوموں اور ملکوں کے درمیان ہوئی۔

پھر یہ بھی ملحوظ رکھنا چاہیے تھا کہ اسلام اور مسلمانوں میں عورت کی شادی ہر جانے کے بعد وہ اپنے خاندان والدین اور بھائیوں سے کٹ نہیں جاتی اور مسلمان مطلقہ خاتون طلاق کے بعد یکسر وارث اور بھیک مانگنے یا زندگی کا

خاتمہ کرنے پر مجبور نہیں ہوتی، نکاح اور طلاق دونوں حالتوں میں وہ خاندان کے ایک فرد، ماں باپ یا اگر وہ زندہ ہیں، کی بیٹی اور بھائی بہنوں کی بہن ہوتی ہے، وہ ترکہ (HERITAGE) اور جائیداد میں اس پورے حصے کا مستحق ہوتی ہے جو شریعت اسلامی نے مقرر کر دیا ہے اور جس کا قرآن مجید میں ذکر اور اس کے دینے کی تاکید کی ہے۔

اس کے برخلاف ہندو معاشرہ اور سماج میں عورت شادی کے بعد اپنے خاندان، ماں باپ، بھائی بہنوں سے کٹ جاتی ہے، اس کی کفالت کی ذمہ داری سرتا سر شوہر پر عائد ہوتی ہے اور شوہر کے انتقال پر عورت بالکل لاوارث اور تنہا ہو جاتی ہے اسی صورت حال اور رواج نے قدیم زمانہ میں (جس کی تاریخی تحدید مشکل ہے) خواتین کے طبقہ کو جو بیوگی کی زندگی گزارنے پر مجبور تھا، سستی کی رسم کی طرف مائل کیا جو اس کس میسرسی اور لاوارثیت سے نجات پانے کا واحد راستہ نظر آتا تھا۔

حضرات! سپریم کورٹ کے فیصلہ کی منسوخی (جس میں مطلقہ کو حین حیات نفقہ دینے کو لازم قرار دیا گیا تھا) اور پارلیمنٹ میں اس کے خلاف ممتاز تاریخی غیر معمولی اکثریت کے ساتھ پرنسپل لا بورڈ کے مطالبہ اور مسلمانوں کی رائے عامہ کے مطابق بل پاس ہو جانے کا جو تاریخ ساز اور یادگار واقعہ پیش آیا اور جس میں مسلم پرنسپل لا بورڈ کو کھلی کامیابی ہوئی، اس کے بعد بھی مسلم پرنسپل لا بورڈ کا (اور حقیقتاً شریعت اسلامی کی حفاظت و حمایت کرنے والوں اور مسلمانوں کے عائلی قانون پر پرنسپل لا) کے باقی رہنے کی جدوجہد کرنے والوں کا کام ختم نہیں ہوا بقول شاعرے

کمنب عشق کا دیکھا یہ نہالہ دستور
اس کو چھٹی نہ ملی جس کو سبق یاد ہوا

اس کے بعد ایک اہم مرحلہ تو یہ ہے جو بورڈ کی توجہ کا موضوع اور حقائق و واقعات کا فطری تقاضا کہ بل کے پارلیمنٹ سے پاس ہو جانے کے بعد بھی ہندوستان کی بعض ریاستوں اور بعض مقامات کی عدالتیں سپریم کورٹ کے سابقہ فیصلہ کے مطابق مطلقہ کو حین حیات نفقہ دینے کے حق میں فیصلہ کر رہی ہیں، جو صریح قانونی تضاد بلکہ حقیقتاً ایک منظور شدہ قانون سے بغاوت کے مراد ہے، جو مرکزی حکومت کا پاس کیا ہوا ہے اور واجب العمل ہے، اس کے لیے بورڈ کی مجلس منظمہ اور اس کے قانون داں ارکان اور وکلاء کو کوشش کر رہے ہیں اور اس سلسلہ میں مقدمات بھی دائر ہوئے ہیں، یہ مرکزی حکومت کا فرض تھا اور ہے کہ وہ اپنے وزیر قانون کے ذریعہ یا اپنے اختیارات سے اس سلسلہ کو بند کرائے، اس سلسلہ میں بورڈ کے ایک وفد نے سابق وزیراعظم وی پی سنگھ جی سے ملاقات بھی کی تھی اور ان کی توجہ مبذول کرائی تھی اور انہوں نے اس کا وعدہ بھی کیا تھا لیکن نہ ان کے عہد حکومت میں اس پر کوئی توجہ دی جاسکی اور نہ بعد کی حکومتوں کو اپنی اس ذمہ داری کا احساس ہوتا ہے اور اس میں مرکزی حکومت کی اہانت محسوس ہوتی ہے، ضرورت ہے کہ پوری توجہ اور تنظیم و امن کے ساتھ احتجاج اور قانونی چارہ جوئی کا سلسلہ جاری رہے ورنہ اندیشہ ہے کہ کہیں ان محنتوں پر پانی نہ پھر جائے جو اس سلسلہ میں کی گئیں۔

۲۔ بورڈ کے اہم ترین اور بنیادی مقاصد میں اصلاح معاشرہ کا کام داخل ہے اس سلسلہ میں کوششیں سوتی رہی ہیں جلسے بھی اور دورے بھی ہوئے ہیں جن میں سب سے بڑا عوامی جلسہ اور اجتماع یکم مارچ ۱۹۹۲ء کو کوئٹہ کے گاندھی میلن میں ہوا جس کی اپنی وسعت اور مقبولیت میں دور دور تک اور دیر دیر تک نظیر نہیں ملتی، لیکن ضرورت ہے کہ اس کے لیے تھوڑے تھوڑے وقفہ سے ہندو گروں اور عظیم وسیع جلسے ہوں، دینی جلسوں اور مساجد کے مواعظ و خطبات کا بھی یہ موضوع بن جائے اور عام زندگی پر اس کا اثر پڑے۔

۳۔ عرصہ سے اس کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ اسلامی عائلی قانون کے موضوع پر ایک مستند اور مفصل کتاب تیار کی جائے جو آزاد اور شرعی دارالافتاء سے لے کر سرکاری عدالتوں تک میں ایک قابل اعتماد حوالہ کی کتاب اور فقہی مرجع ہو، انگریزوں نے اپنے دور حکومت میں محمدن لا (MOHAMMADAN LAW) پر مسلمان ماہرین قانون سے کتابیں کھواہیں جن میں جسٹس سید امیر علی اور جسٹس عبدالرحیم کی کتابیں خاص طور پر مشہور و مقبول ہوئیں اور دکن اور حیدرآباد نے ان پر اعتبار کیا۔ لیکن ضرورت تھی کہ از سر نو اور زیادہ محنت، وسیع النظری اور دقیق النظری کے ساتھ ہندوستان کے مستند علماء و ماہرین فقہ و حدیث اس کام کو انجام دیں اور ایک ایسی نئی کتاب کی ترتیب عمل میں آئے جو مرجع اور سند کا کام دے۔

اس ضرورت کا احساس سب سے پہلے مسلم پرسنل لا بورڈ کے بانی امیر شریعت حضرت مولانا سید منت اللہ صاحب رحمانی کو ہوا، جن کو اللہ تعالیٰ نے دور بینی، بیدار مغزی اور حقیقت شناسی اور حضرات کی آگاہی کی دولت سے حاصل طور پر سہرہ مند فرمایا تھا اور اسی بصیرت اور ذہانت و توفیق الہی نے ان سے آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کی تشکیل کا کام لیا اور انہوں نے اپنی نگرانی و سرپرستی میں مونگیر میں یہ کام شروع کر دیا لیکن اس کام کی تکمیل کی نوبت نہیں آئی تھی کہ انہیں سفر آخرت پیش آگیا۔

لیکن مولانا مرحوم کی وفات کے بعد بھی بورڈ اور امارت شریعیہ نے اس کام کو جاری رکھا اور ہندوستان کے مستند و ممتاز علماء و ماہرین فقہ اور مفتیان عظام نے اپنے مقامات سے سفر کر کے مونگیر اور پٹنہ میں ربیع الاول ۱۴۱۲ھ میں توفیق و اعانت الہی سے یہ کام مکمل کر لیا، جس کو فی الحال ”اسلام کے عائلی قوانین کی دفعہ وارتداوین“ کے نام سے موسوم کیا جا سکتا ہے۔

یہ اس تدریسی اور اہم علمی کام میں جن لوگوں نے زیادہ سے زیادہ وقت دیا اور اس کے مستقل شرکاء تھے ان میں مولانا مفتی نعمت اللہ (مفتی امارت شریعیہ)، مولانا برہان الدین صاحب سنبھلی (دارالعلوم ندوۃ العلماء)، مولانا مفتی احمد علی سید (دارالعلوم وقف)، مولانا طفیر الدین (دارالعلوم دیوبند) اور مولانا نصر اللہ مفتی امارت شریعیہ کا خاص حصہ ہے، جزوی شرکاء میں مولانا قاضی مجاہد اسلام (قاضی امارت شریعیہ)، مولانا ولی رحمانی (سجادہ نشین خانقاہ رحمانیہ و نگران مجلس و میزبان ہیں)۔

ضرورت ہے کہ اس کتاب کا انگریزی میں بھی ترجمہ شائع ہوتا کہ دکن اور رنج صاحبان بھی اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔ اور قدیم محمدیوں کی کتابوں کے قائم مقام ہو اور اس کی ایک سند اور مرجع کی حیثیت ہو۔

حضرات سامعین کرام! اب میں دین کے ایک نمائندہ اور داعی کی حیثیت سے اور ”مسلم پرسہ نل بورڈ“ کے ایک ذمہ دار کی حیثیت سے آپ سے ایمانی و قرآنی زبان میں کچھ خطاب کرنا چاہتا ہوں کہ اس کے بغیر یہ مشرف جو آپ نے اس عاجز کو بخشا ہے اور یہ قیمتی وقت جو آپ نے اس موقر مجلس میں شرکت کے لیے دیا ہے، اس کا حق نہیں ادا ہوگا اور اندیشہ ہے کہ اللہ کے یہاں محاسب ہو، یہاں پر میں اس عرض داشت کا اعادہ کروں گا جو دہلی کے اجلاس منعقدہ ۲۲-۲۳ نومبر ۱۹۹۱ء میں کی گئی تھی۔

آپ دیکھئے کہ آپ اسلامی و قرآنی قانون معاشرت کا خود کتنا احترام کرتے ہیں اس پر خاندانی روایات کو اور رسم و رواج کو کتنی ترجیح دیتے ہیں؛ اس پر اس کا اضافہ کیجئے جو آپ نے اپنے ہم وطنوں سے سیکھا ہے، جہیز کا بڑھا چڑھا مطالبہ ہم میں کہاں سے آیا؛ اس کو کسی نام سے یاد کیا جاتا ہو، یہ چیز کہاں سے آئی؛ مکہ و مدینہ حرمین شریفین سے آئی ہے؛ قرآن مجید کے راستہ سے آئی ہے؛ یہ لعنت کہاں سے آئی؛ جب آپ اس کو قبول کرتے ہیں تو بطور سزا کے آپ کی غیرت ملی کو، آپ کے وجود ملی کو بار بار نشانہ بنایا جاتا ہے۔

لیکن جب ہم اہل حکومت اور برادران وطن سے شکایت کرتے ہیں تو ہمیں آپ سے شکایت کرنے کا حق کیوں نہ ہو؛ ان سے تو شکایت کریں گے اور ان کا دامن پکڑیں گے لیکن آپ کا گریبان پکڑ لیں گے اور وہ ہاتھ ہمارا ہاتھ نہیں ہوگا، وہ دینی احتساب کا ہاتھ ہوگا، وہ شریعت کا ہاتھ ہوگا جو آپ کا گریبان پکڑے گا اور کہے گا کہ پہلے تم اپنے گریبان میں منہ ڈال کر دیکھو کہ تم اس قانون پر کتنا چلتے ہو، تمہاری نگاہوں میں اس قانون کی کتنی حرمت ہے؛ تم جہاں اس قانون کو چد سکتے ہو وہاں چد رہے ہو کہ نہیں؟ تم تو اپنے گھروں میں اس قانون کو نہ چلاؤ اور حکومت سے مطالبہ کرو کہ وہ تمہارے قانون کو چدائے اس کا احترام کرے۔

یہاں سے یہ عہد کر کے جائیے کہ اب قانون شریعت پر آپ چلیں گے، یہ جہیز کی کیا مصیبت ہے؛ رٹکے والوں کی طرف سے مطالبات کی ایک لمبی چوڑی فہرست پیش ہوتی ہے شرائط پیش کئے جاتے ہیں، ان کے پورا نہ ہونے پر یہ معصوم لڑکیاں جلا دی جاتی ہیں ملک میں سیکڑوں واقعات پیش آتے ہیں، کیا اس کائنات کے خالق اور نوعِ انسانی کے مرنے کو جس کی مخلوق مرد و عورت دونوں ہیں، یہ چیز گوارہ ہو سکتی ہے؛ کیا اس ظلم کے ساتھ کوئی ملک، کوئی معاشرہ پنپ سکتا ہے؛ خدا کی رحمت و نصرت کا مستحق ہو سکتا ہے؛ آپ رحمۃ للعالمین کی امت ہیں، آپ کے ہوتے ہوئے دوسروں کو بھی اس کی ہمت نہیں ہونی چاہیے تھی، یہ میں نے دہلی ہی کے ایک جلسہ میں کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ

يَسْتَعْفِرُونَ (سورة الاحقاف - ۱۳۳)

”اور خدا ایسا نہ تھا جب تک تم ان میں تھے انہیں عذاب دیتا اور نہ ایسا تھا کہ وہ بخشش مانگیں اور انہیں عذاب دے۔“

آپ رحمۃ للعالمین کی امت میں آپ کے ہوتے ہوئے ہندوستانی سماج میں ہندوستان کے معاشرہ اور سوسائٹی میں یہ ظلم ہو، اس کو عقل قبول کرنے کے لیے تیار نہیں، آپ کے ہوتے ہوئے بھی یہ نہیں ہونا چاہیے تھا چہ جائیکہ آپ کے ہاتھوں ہو، عہد کیجئے کہ آپ اسلامی طریقہ پر، شریفانہ انسانی طریقہ پر شادی کا پیام دیں گے، آپ لڑکی مانگیں، اپنے لیے رفیقہ حیات کی تلاش کریں گے، بیٹے کے لیے پیام دیں گے۔ جہیز کے لیے آپ کے بڑھے چڑھے مطالبات نہیں ہوں گے کہ ہمیں یہ ملنا چاہیے وہ ملنا چاہیے، لڑکوں کو اور ان کے وارثوں اور بزرگوں کو اس کا عہد کرنا چاہیے کہ ہم اپنے یہاں تو کیا ہم اس ملک سے اس رسم کو ختم کر دیں گے۔

ایسے ہی ترکہ شرعی طریقہ پر تقسیم ہونا چاہیے، نکاح شرعی طریقہ پر ہو، اور طلاق کا مسنون طریقہ معلوم کرنا چاہیے ہندوں اور افضل طریقہ کیا ہے، پھر اس کے بعد فقہی طلاق جس سے طلاق واقع ہو جاتی ہے اس کو سمجھنا چاہیے، یہ بھی جاننا چاہیے کہ طلاق رجعی کیا ہوتا ہے، طلاق بائن مغلظہ کیا ہوتا ہے، پھر آپ یہ بھی سمجھیں کہ طلاق انقضائے المباحات ہے، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جائز ہے لیکن آخری درجہ کی چیز ہے، بڑی مجبوری کی چیز ہے جو اپنے کو حرام چیزوں سے اور زندگی کو تلخ بننے سے بچانے کے لیے بہت مجبوری سے دل پر پتھر رکھ کر اختیار کی جاتی ہے یہ نہیں کہ طلاق ایک فیشن ہو گیا ہے، جو لوگ مسلمانوں کو یہ طعنہ دیتے ہیں اس میں تھوڑی سی ہماری کوتاہی کو بھی دخل ہے جتنا طعنہ دیتے ہیں اتنے کے مستحق تو ہم ہرگز نہیں ہیں۔

حضرات! اب آپ اس اجلاس سے جو جے پور میں ”جامعہ ہدایت“ کے سایہ میں ہو رہا ہے، اپنے اپنے مقامات پر واپس جائیں گے ضرورت ہے کہ آپ جامع پیغام ہدایت لے کر جائیں اور یہ اجلاس نہ صرف آپ کے عائلی اور خاندانی دائرہ میں کتاب و سنت اور ہدایت زبانی کے مطابق زندگی گزارنے اہل حقوق کو ان کے حقوق ادا کرنے اور ایک صالح و عادل اور متبع سنت معاشرہ کا نمونہ پیش کرنے کا باعث ہو بلکہ آپ کے ذریعہ آپ کے ہم وطن اور ہم شہر مسلمانوں ہی نہیں بلکہ غیر مسلموں کے سامنے بھی اسلامی عائلی زندگی اور صالح معاشرہ کا ایک ایسا نمونہ سامنے آئے جس سے ان کو نہ صرف اسلام کی تعلیمات کی قدر اور اعتراف ہو بلکہ اس کی طرف کشش اور انجذاب پیدا ہو۔

وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

لہ مسلمانوں میں طلاق کی شرح وہ نہیں ہے جو میان کی جاتی ہے، اس میں مبالغہ اور رنگ آمیزی سے کام لیا جاتا ہے پھر بھی تھوڑی سی بے اعتدالی ضرور ہے۔

بیمہروں سے ہمیں نجات حاصل کیجئے

ویپ ماسکیٹومیٹ



ALSO APPROVED IN AMERICA BY U.S. ENVIRONMENTAL
PROTECTION AGENCY WASHINGTON D.C.

جاپان کی وزارت صحت سے منظور شدہ

مسئلہ انکارِ حدیث کا تاریخی جائزہ

تاریخ شاہد ہے کہ ہجرت مدینہ کے بعد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کے پاس پہنچے اور اس ہجرت نے مسلمانوں میں خود اعتمادی پیدا کی جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ”موافات“ نے اور زیادہ مستحکم کر دیا۔ چنانچہ یہ بات یہود کو ناگوار گزری کہ مدینہ کے لوگ ان کے اثر سے نکل جائیں جب کہ ہجرت بنوئی سے پہلے تک وہ یہود کے دست نگر، مقروض، ان کے علم وحی کے دعوے اور کہانت و فطانت کو تسلیم کر چکے تھے۔ اس لیے اب انہوں نے منافقت کی راہ سے مسلمانوں کے اتحاد کو پارہ پارہ کرنے اور باہمی اختلاف پیدا کرنے کی کوشش کی۔ چنانچہ انہوں نے اپنے لوگوں کو مسلمانوں میں شامل کر کے اور اعلان قبول اسلام کے ذریعے انہیں نقصان پہنچانے کا منصوبہ بنایا یہ لوگ نبیؐ کی موجودگی میں تو مسلمانوں کو کوئی زک نہ پہنچا سکے۔ لیکن آپ کے بعد در پردہ اختلافات پیدا کرنا شروع کر دیئے۔ اپنے اس منصوبے کو عملی جامہ پہنانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے فوراً بعد سب سے پہلے منکرین زکوٰۃ نے زکوٰۃ دینے سے اس بنیاد پر انکار کیا کہ اس کا نصاب اور دوسری تفصیلات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائی تھیں اور قرآن میں یہ تفصیلات موجود نہیں۔ بقول ان کے ہماری رہنمائی کے لیے قرآن ہی کافی ہے۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ مانعین زکوٰۃ وہ اولین منکرین حدیث تھے جنہوں نے قرآنی احکام کو اپنی مرضی کے مطابق ڈھالنے کے لیے حدیث کا انکار کیا۔

لیکن صدیق اکبرؓ نے سنت کا دفاع کرتے ہوئے مانعین زکوٰۃ سے قتال کیا اور اپنے اس عزم کا اظہار کیا کہ

”خدا کی قسم کوئی زکوٰۃ کا ایک بانو یا ایک رسی بھی جو وہ نبیؐ کے سامنے ادا کرتا تھا اب نہ ادا کرے گا تو میں اس سے ضرور قتال کروں گا۔“ حضرت ابو بکر صدیقؓ کا یہ قتال اس بناء پر تھا کہ سنت نبویؐ اسی طرح حجت ہے جس طرح آیات قرآنی۔ اگرچہ منکرین حدیث کا یہ فتنہ عہد صدیقؓ میں دب گیا لیکن دور فاروقؓ کے بعد حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں دشمنان اسلام نے فتنہ خوارج کے سرخیل کی صورت میں پھر سراٹھایا اور اتنا پروان چڑھا کہ رب نہ سکا۔

علامہ ابن حجر العسقلانی فرماتے ہیں کہ (۲)

جس نے (حدیث میں) سب سے پہلا جھوٹ بولا وہ عبد اللہ بن سبا تھا حضرت علی رضی کی جماعت کے مشہور بزرگ حبیب بن نجیب ایک دن عبد اللہ بن سبا کو پکڑے ہوئے کوفہ کی جامع مسجد میں منبر کے سلسے کھڑا کر کے یہ اعلان کر رہے تھے کہ

یکذب علی اللہ وعلی رسولہ (۳)

یہ اللہ اور اس کے رسولؐ کی طرف جھوٹی باتیں بنا کر منسوب کرتا ہے۔ مختصر یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور تک منافقین مختلف سازشیں کرتے رہے اور ناکام ہوتے رہے لیکن آپؐ کی وفات کے بعد ان کا سردار گہرا سازشی جس نے مسلمانوں کی فوجی چھاؤنیوں اور بستیوں میں اپنے کارندوں کا جال بچھا رکھا تھا۔ خود مسلمانوں میں مختلف قسم کے شکوک و شبہات قرآنی آیات کے متعلق پھیلاتا پھرتا تھا۔ حضرت عمرؓ کا خیال تھا کہ وہ (ضبیغ) خوارج کی جماعت سے تعلق رکھتا تھا (۴)۔

پھر یہی منافق مدینہ میں خلافت کے مسئلے پر اپنی سازش کا پہلا اور کھلا وار کرتا ہے۔ دوسری جانب رسول اللہؐ سے منسوب کر کے غلط بیانیوں کا ایک دھواں اڑاتا ہے کہ مسلمان اصل حقیقت کو نہ دیکھ سکیں۔ اور اس طرح ان کی ایمانی قوت اور اتحاد و یکجہتی تباہ ہو جائے۔

درحقیقت حدیث رسولؐ کے دشمن دو گروہ ہوئے ہیں۔

۱۔ وضاعین حدیث:

ان کے بانی اور مؤسس روافضی و شیعہ ہیں۔

۲۔ منکرین حدیث:

ان کے بانی اور مؤسس، سب سے پہلے صحیح مشہور اور متواتر حدیثوں کا انکار کرنے والے خوارج ہیں۔ بعد نبویؐ میں کسی مخالف اسلام کو جھوٹی حدیث (موضوع حدیث) بنانے یا اور کسی قسم کی سازش کا موقع نہ مل سکا۔ کیونکہ صحابہ کرامؓ اس کی تصدیق و تردید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کر لیتے تھے۔ نیز وحی کا نزول جاری تھا جس کے ذریعے منافقین کے تمام لارزباٹے سر بستہ فاش کر دیئے جاتے تھے۔ حضورؐ کی وفات کے بعد خلیفہ اول اور دوم کی نہایت محتاط اور دور اندیشانہ روش کے نتیجے میں اسلام پر کوئی آنچ نہ آئی۔ لیکن اس کے بعد اسلام کے اس بیش بہا سرمایہ یعنی ذخیرہ احادیث کو مشکوک بنانے کی مختلف تدابیر اختیار کی جانے لگیں۔

چنانچہ خلیفہ ثالث کی شہادت کے بعد واقعہ تحکیم وقوع پذیر ہوا۔ واقعہ تحکیم (ثالثی) کے بعد اسلام کے سخت دشمن فرقہ خوارج نے اس بنیاد پر احادیث کا انکار کر دیا کہ تحکیم (ثالثی) کو قبول کرنے کی وجہ سے تمام صحابہ کافر ہو گئے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔

”کبرت کلمۃ تخرج من افواهہم ان یقولون (الکذبا)“ (۵)

یہ لوگ کتنی بڑی بات اپنے منہ سے (زبانوں سے) نکالتے ہیں یہ جھوٹ بکتے ہیں۔

کسی روایت کی قبولیت کی پہلی شرط مسلمان ہونا ہے اس لیے انہوں نے کتاب اللہ کو حجت مانا اور اس پر پورے دین کا دار و مدار کیا لیکن احادیث کا انکار کر دیا۔ (۶)

درحقیقت صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں ہی انکار حدیث کا فتنہ جنم لے چکا تھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ عبداللہ بن مسعودؓ نے یہ حدیث بیان کی۔

”لعن اللہ الواشمات والموشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق اللہ“ (۷)

یعنی اللہ تعالیٰ نے گودنے والی، گدوانے والی، چہرے کا بال پسنے والی اور حسن کے لیے دانتوں کو جدا کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔ کیونکہ وہ خدا کی خلقت کو بدلتی ہیں۔

قبیلہ بنو اسفد کی ایک عورت نے یہ حدیث سنی تو اس نے حضرت ابن مسعودؓ سے کہا کہ اے ابو عبد الرحمن مجھے اطلاع ملی ہے کہ آپ نے فلاں اور فلاں قسم کی عورتوں پر لعنت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ اللہ کی کتاب میں ہے جب کہ میں نے (عورت) پورا قرآن پڑھا ہے اس میں یہ حکم نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا اگر تو نے پورا قرآن پڑھا ہوتا تو تجھے بھی یہ حکم مل جاتا تو نے یہ آیت نہیں پڑھی۔

”وما آتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانتهوا“ (۸)

یعنی جو اللہ کے رسول تم کو دیں تو اس کو لے لو اور جس چیز سے باز رہنے کو کہیں اس سے باز آ جاؤ۔ اس عورت نے کہا ہاں میں نے یہ آیت پڑھی ہے تب حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مذکورہ عورتوں پر لعنت بھیجی ہے۔

گویا سنت بھی اسی طرح حجت ہے جیسا کہ آیات قرآنی اس قسم کے اشکالات، امیہ بن خالد کو بھی پیش آئے جب انہوں نے یہ کوشش کی کہ تمام مسائل کا حل صرف قرآن کریم میں تلاش کیا جائے۔ چنانچہ انہوں نے عبداللہ بن عمرؓ سے فرمایا۔

انا نجد صلوۃ الحضر و صلوۃ الخوف فی القرآن ولا نجد صلوۃ السفر فی القرآن فقال عبد اللہ یا ابن اخی ان اللہ بعث الینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولا نعلم شیئا فانما نفعل کما راینا محمد یفعل۔ (۹)

یعنی ہم صلوۃ حضر اور صلوۃ خوف کو تو قرآن مجید میں پاتے ہیں لیکن صلوۃ سفر کا ذکر قرآن مجید میں نہیں ملتا

تو عبد اللہ بن عمر نے فرمایا اسے میرے بھتیجے اللہ تعالیٰ نے محمدؐ کو اپنا پیغامبر بنا کر ہماری طرف مبعوث کیا جب کہ ہم کچھ نہیں جانتے تھے اب ہم ایسا ہی کریں جیسا کہ ہم نے محمدؐ کو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

خوارج کے اس پر آشوب فتنے کی وجہ سے لوگوں کے دہنوں میں حدیث کے سلسلے میں اشکالات پیدا ہوتے رہے۔ اور ان تمام اشکالات کو دور کیا جاتا رہا ہے۔ خوارج کو انکار سنت کی ضرورت اسی لیے پیش آئی کہ وہ ملت اسلامیہ میں جو انتشار پھیلا نا چاہتے تھے۔ سنت رسولؐ اس کے لیے سب سے بڑی رکاوٹ تھی۔ چنانچہ انہوں نے وضع حدیث کا سلسلہ شروع کر دیا۔ اس دور میں خوارج اس سلسلے میں اتنے بدنام ہو چکے تھے کہ اگر کسی کو حدیث میں اشکال پیدا ہوتا تھا تو فوراً اس کو خارجی کہہ کر پکارتے تھے۔ چنانچہ ایک ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ سے کسی عورت نے دریافت کیا کہ ایام حیض کی نماز کی قضاء پڑھنی چاہیے تو فوراً حضرت عائشہؓ نے فرمایا ”أحذریۃ أنت“ کیا تو خارجیہ تو نہیں، جو صرف قرآن کو حجت تسلیم کرتی ہے اور حدیث سے انکار کرتی ہے۔ ہمیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض کی نماز کے قضاء کا حکم نہیں دیا (۱)۔

خوارج نے حدیثوں کو مطعون کہا۔ صحابہ کرام کو کافر قرار دیا۔ لیکن اس کے بعد رد عمل کے طور پر خوارج کے بالمقابل معتزلہ، روافض اور شیعہ فرقے ظہور میں آئے۔

چنانچہ مصطفیٰ السباعی لکھتے ہیں کہ معتزلہ خوارج کی طرح دین سے نکلے ہوئے بے دین لوگ ہیں جنہوں نے صحابہ کرام کو بدعت طعن و تشنیع بنایا چنانچہ ان میں ایک شخص ثمامہ بن اثربن نماز کے لیے جانے والے مسلمانوں کو دیکھ کر کہتا ہے۔ گدھے ہیں گدھے۔ (۱)

معتزلہ کا پیشوا واصل بن عطاء (الموود فی ۵۸۰) تھا۔ ان کے نزدیک دلائل وبراہین کی مد میں ایک سب سے بڑا معیار و مقياس عقل بھی ہے جب انہوں نے دیکھا کہ سنت نبویہ کا بہت بڑا ذخیرہ ایسا ہے جو فلسفہ یونان کے نظریات سے متصادم ہے تو انہوں نے احادیث کی حجیت سے انکار کر دیا۔

لیکن علامہ جزائری لکھتے ہیں کہ اگرچہ لوگوں میں بہت مشہور ہے کہ معتزلہ کا مذہب علم فلسفہ میں ظہور کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔ مگر یہ خیال بے اثر ہے کیونکہ ان کا مذہب صحابہ کرام کے آخری دور میں شروع ہو چکا تھا۔ حالانکہ اس وقت فلسفے کی کسی کتاب کا بھی ترجمہ ہونے نہ پایا تھا (۲)۔

لیکن اس سے کسی کو انکار نہیں کہ انہوں نے راحت قبر و عذاب قبر، حشر و نشر کے بعض حقائق، روت باری تعالیٰ، شفاعت، صراط و میزان اور جنت و جہنم کے بہت سے حقائق ثابتہ اور کیفیات کو اپنی عقل نارسا کی زنجیروں میں جکڑ کر اپنی خام عقل کے ترازو سے تولنا چاہا۔ اور راہ راست سے بھٹک کر موطہ، ضلالت میں اوندھے منہ گر پڑے اور اس سلسلے میں طرودشہ تمام احادیث کو ناقابل اعتبار قرار دے کر یوں سنت سے گلو غلامی کی ناکام کوشش کی۔

اس طرح عقلیت پرست فرقہ معتزلہ نے اس فتنہ انکار حدیث کو مزید تقویت پہنچائی اور منکرین حدیث کے خوب ہاتھ مضبوط کیے۔

انکار حدیث میں ان کے شانہ بشانہ کچھ زنادقہ، ملاحدہ اور روافضی و شیعہ بھی تھے۔ چنانچہ روافض و شیعہ نے قرآن میں کمی و بیشی اور مسخ و تحریف کے دعوے کے علاوہ آئمہ اہل بیت کے علاوہ تمام صحابہ کی روایات کا انکار کر دیا۔ اور پورے دین کو اپنے آئمہ کی روایات اور انہیں کی اتباع میں محدود و منحصر کر دیا۔

بہر حال یہ مسئلہ انکار حدیث محدثین و زائغین کے ہاتھوں پر وان چڑھتا رہا۔ چنانچہ علامہ ابن حزم خوارج اور معتزلہ کا عقیدہ بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:-

”تمام معتزلہ اور خوارج کا مسلک ہے کہ خبر واحد موجب ظم نہیں ان کا کہنا ہے کہ جس خبر میں جھوٹ یا غلطی کا امکان ہو اس سے اللہ تعالیٰ کے دین میں کوئی بھی حکم ثابت کرنا جائز نہیں ہو سکتا اور نہ ہی اس کی نسبت خدا کی طرف کی جاسکتی ہے اور نہ خدا کے رسول کی طرف۔“ (۱۲)

بہر کیف انکار حدیث کے مسئلے کو اٹھانے والے پیدا ہوتے رہے کچھ فرقے ہوئے جو احادیث کو اسلامی شریعت کا ماخذ ہونے کی حیثیت سے حجت اور دلیل شرعی ہونے کا انکار کرتے تھے۔ اور کچھ فرقے متواتر احادیث کے علاوہ باقی تمام احادیث سے (جو خبر واحد کے طور پر وارد ہیں) کے حجت ہونے کا انکار کرتے تھے۔ اور بعض فرقے ہر اس سنت اور حدیث کا انکار کرتے تھے جو قرآن عظیم کے نصوص کے بیان کی تاکید و تائید کے طور پر وارد نہ ہو۔ بلکہ ان سے نصوص قرآن پر مستزاد کوئی مستقل حکم نکلتا ہو۔

تاریخ سے پتہ چلتا ہے کہ مخالفین اسلام خوارج، معتزلہ، روافض، غالی شیعہ اور ان کے بھی خواہوں نے اسلام کے اس بیش بہا سرمایہ یعنی ذخیرہ احادیث کو ناکارہ بنانے کی بھرپور کوششیں کیں۔ جھوٹی حدیثیں وضع کر کے، صحابہ پر طعن کر کے واقعہ تحکیم کا سہارا لے کر غرضیکہ جس طرح بھی ہو سکتا تھا۔ یہ معاندین اسلام حدیث رسول پر ضرب لگاتے رہے۔ چنانچہ ایک دور وہ بھی آیا جب متکلمین معتزلہ نے احادیث رسول کو حجت تسلیم کرنے سے کھلم کھلا انکار کر دیا۔ الأحکام فی اصول الأحکام میں مرقوم ہے:-

وایضاً فان جمیع اهل الاسلام كانوا على قبول خبر الواحد الثقة من النبي يعبري
طی ذلك كل فرقة طی علمها كاهل السنة والخوارج والشيعة والقدرية حتى
حدیث متکلمو المتزلة بعد المائة من التاريخ فخالفوا الاجماع فی
ذلك - (۱۳)

یعنی تمام مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت شدہ خبر واحد، ثقہ سے قبول کرنے پر متفق تھے۔

اور اس پر تمام فرقے اہل سنت، خوارج جہریہ، قدریہ اور شیعہ بھی اپنے ہم کے مطابق عمل پیدا تھے۔ یہاں تک کہ پہلی صدی ہجری کے بعد معتزلہ متکلمین کا دور آیا جنہوں نے اس اجماع کی مخالفت کی۔ بہر کیف خارجیت و شیعیت کے مناقشات ہوں یا جہر و اختیار کی بحثیں، متکلمین کا ٹرکے کفر و فسق کا قصہ ہو یا خلق قرآن کا فتنہ یہ سب دراصل تقسیم کار کے اصول پر ایک نصب العین، ایک مطمح نظر کے مختلف پروگرام تھے۔ راہیں جدا جدا تھیں مگر منزل ایک تھی۔ ان فتنوں کی غرض اور تکنیک مشترک تھی کہ قرآن کو اس کے ماننے والے کی قوی و عملی تشریح و توضیح سے الگ کر کے مجرد ایک کتاب کی حیثیت سے لے یا جائے۔ اور پھر اس کی من مانی، تاویلات کر کے ایک دوسرا نظام بنایا جائے جس پر اسلام کا لیل چسپاں ہو۔

چنانچہ انہوں نے احادیث کے بارے میں یہ شکوک دلوں میں ڈالے کہ یہ فی الواقع حضور کی ہیں یا نہیں؛ اور پھر یہ سوال اٹھایا کہ خبر واحد کیسے حجت ہو سکتی ہے؛ ان کا نقطہ نظر یہ تھا کہ محمد تم تک قرآن پہنچانے کے لیے مامور کے لیے گئے تھے۔ سو انہوں نے وہ پہنچا دیا ورنہ محمد بن عبد اللہ ویسے ہی انسان تھے جیسے ہم۔ انہوں نے جو کچھ کہا اور کیا وہ ہمارے لیے کیسے حجت ہو سکتا ہے؛ اور پھر صرف احادیث کا انکار ہی نہیں کیا بلکہ قرآن کو بھی مشکوک بنا دینے کا پروگرام تھا۔ جیسا کہ گذشتہ اوراق میں ذکر کیا گیا ہے۔

لیکن ہر دور کے علماء نے اپنے اپنے انداز میں انکار حدیث کے فتنے کا دٹ کر مقابلہ کیا اور علمی سطح پر منکرین کے اعتراضات کا جواب دیا۔

چنانچہ امام شافعی نے اپنی کتابوں ”الرسالہ“ اور ”الام“ میں ان لوگوں کے خیالات کا پرزور انداز میں رد کیا ہے۔

امام احمد ابن حنبلؒ نے بھی اطاعت رسول کے اثبات میں ایک مستقل کتاب لکھی ہے جس میں منکرین حدیث کے اعتراضات کا ابطال کیا۔ جس کا کچھ حصہ حافظ ابن القیم نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے۔ (۱۵)

علماء اہل مغرب میں سے ابن عبدالبر نے اپنی کتاب ”جامع بیان العلم و فضلہ“ میں اس فرقے کے بعض باطل نظریات کا تنقیدی جائزہ لے کر اس کا رد پیش کیا۔ اسی طرح امام حاکم نے بھی اپنی کتاب میں ان چند منکرین حدیث کا ذکر کیا ہے جو رواۃ حدیث پر سب و شتم کرتے اور ان کو مورد طعن قرار دیتے تھے پھر علامہ ابن جریر نے بھی الأحکام میں اس گروہ کے خیالات کا ٹھوس عقلی اور نقلی دلائل سے رد کیا ہے۔

امام غزالی نے اپنی کتاب ”المستصفیٰ“ میں اس گروہ کے شبہات پر بھرپور رد کیا ہے۔

امام سیوطی نے بھی مفتاح الجنۃ فی الاحتجاج بالسنۃ میں ان کے اعتراضات کا ابطال کیا ہے۔

اس طویل بحث سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاتا ہے کہ مسئلہ انکار حدیث کی ابتداء پہلی صدی ہجری ہی سے خوارج و

شیعہ کی صورت میں ہو گئی تھی۔ لہذا یہ فرقہ اپنے زمانہ ظہور سے لے کر اب تک کسی نہ کسی شکل میں ظاہر ہوتا رہا۔ اس کے علاوہ مستشرقین یورپ نے صلیبی لڑائیوں میں فیصلہ کن شکست کے بعد انہی ہتھیاروں سے اور اسی محاذ سے اسلام کی بیخ کنی شروع کر دی۔ اور حدیث و سنت کو غیر معتبر بنانے کی غرض سے سائینٹفک ریسرچ کے نام سے اس کے خلاف ایک منظم مہم چلائی چنانچہ ان کے نزدیک احادیث رسول اللہ کی وفات کے سو سو برس بعد قلم بند ہوئیں لہذا یہ ناقابل اعتماد ہیں۔ اور کبھی یہ حضرات صحابہ کرام اور تابعین و ائمہ۔ حدیث کو طعن و تشنیع کا نشانہ بناتے ہیں۔ پھر انہی لوگوں نے حدیث کو عقل کے معیار پر پرکھنے کی کوشش کی اور بزعم خود ان پر عقلی شبہات و اعتراضات وارد کیے۔ اور اسی بنیاد پر اسلام کے اساسی معتقدات جن میں ملائکہ، عذاب قبر جزا و سزا، معجزات انبیاء، افعال العباد اور جنت و دوزخ وغیرہ شامل ہیں کی من مانی تاویلات کیں غرض کہ تمام احکام شرعیہ جن پر مسلمان عمل کرتے چلے آ رہے تھے نئے نئے انداز سے محلے کر کے پورے دین کی عمارت کو متزلزل کرنے کی جدوجہد کی۔ جب کہ یہودیوں اور عیسائیوں نے مسلمان منافقین کی مدد سے اسلام کو نیچا دکھانے کی جو کوششیں کیں وہ وہ تاریخ کے ہر دور میں نمایاں رہیں۔

انیسویں صدی عیسوی میں انقلاب ۱۸۵۷ء کے بعد جب ہندوستان میں انگریزوں نے مغربی علوم و فنون کی اشاعت کا انتظام کیا تو سائنس اور فلسفے کے راستے سے الحاد و بے دینی کا سیلاب اس ملک میں بھی آیا اور بیسویں صدی کے آغاز میں جب مسلمانوں پر مغربی اقوام کا سیاسی اور نظریاتی تسلط بڑھا تو مسلمانوں کا ایک ایسا طبقہ وجود میں آیا جو مغربی افکار سے بے حد مرعوب تھا۔ ان کا خیال تھا کہ دنیا میں ترقی مغرب کی تقلید کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی چونکہ اسلام کے بہت سے احکام ان کے راستے میں رکاوٹ تھے۔ لہذا انہوں نے تجدد کے نام پر اسلام کی تحریف کا سلسلہ شروع کر دیا۔

مرسید احمد خان نے علی گڑھ میں ایک کالج قائم کر کے یہ کوشش کی کہ مسلمان مغربی علوم سے آشنا ہو کر ایک طرف حکومت میں عہدے حاصل کریں اور دوسری جانب وہ مغربی علوم کی سمیت سے بھی محفوظ رہیں۔ چنانچہ اس سم قاتل کے ازالے کے لیے جو تریاق انہوں نے تجویز کیا وہ یہ تھا کہ اسلامی تعلیمات کو عقلیت کی بنیاد پر ثابت کیا جائے۔ چونکہ احادیث سے معجزات، معراج جسمانی، ملائکہ کے وجود خارجی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا اثبات ہوتا ہے اس لیے انہوں نے ان تمام احادیث کا انکار کر دیا۔ اور احادیث کی صحت کا معیار انسانی عقل کو بنایا۔

احادیث نبوی کو عقلی معیار کی کسوٹی پر پرکھنے کا اصول وضع کر کے انہوں نے ہندوستان میں انکار حدیث کا پہلا تخم بویا۔ جس کے اثمار تلخ بعد میں ہماری قوم کے سامنے اپنی پوری آب و تاب کے ساتھ جلوہ گر ہوئے پھر اسی عہد

میں عبداللہ چکڑالوی نے سرسید کی تیار کردہ بنیادوں پر انکار حدیث کا قصر تعمیر کیا۔

انہی خطوط پر دوسرے منکرین حدیث جنم لیتے رہے۔ اور یہ معاملہ آگے بڑھتا گیا۔ مولوی چراغ علی اور سید امیر علی بھی میدان میں آئے۔ چنانچہ انہوں نے احادیث کے متعلق ایسی تحریریں لکھنا شروع کیں جن سے حدیث کی قطعیت اور حجیت مشتبہ ہو جائے۔ انہوں نے جہاں علمی ادبی اور سیاسی بیداری پیدا کی وہیں مغربی نظام سے وابستگی بھی پیدا کر دی اس ضمن میں چراغ علی نے ایک کتاب بہ عنوان ”اعظم الکلام فی ارتقاء الاسلام“ لکھی جس میں انہوں نے یہ بات ثابت کرنے کی کوشش کی کہ حدیث نبویؐ ایسی یقینی نہیں ہے جیسا کہ عام مسلمان خیال کرتے ہیں اور اس کی صحت و حجیت بہت مشتبہ ہے۔

۱۹۲۲ء - ۲۵ء کے عرصے میں ایک اور شخص خواجہ احمد دین نے امرتسر میں چند دوستوں کی مدد سے ”امت مسلمہ“ کی بنیاد ڈالی اور رسالہ ”البيان“ جاری کر دیا جس کا مقصد عبداللہ چکڑالوی کے مسلک کو زندہ کرنا تھا۔

پھر ۱۹۳۸ء میں محمد اسلم جہیرا چوری نے اس میدان میں قدم رکھا اور اسی سال جب دہلی سے ”طلوع اسلام“ نکلتا شروع ہوا تو انہوں نے اس رسالہ میں اپنے خیالات کا پرچار شروع کیا۔

جب طلوع اسلام کو قوم میں ہر دلعزیزی حاصل ہو گئی تو غلام احمد پرویز نے انکار حدیث کی شکر آمینختہ گویاں جاہل مسلمانوں کے حلق میں اتارنا شروع کیں اور کمال جرات سے کام لے کر کراچی میں اپنی قیام گاہ پر قرآن حکیم کا درس شروع کر دیا۔ اس درس میں قرآنی آیات کی توضیح و تشریح حدیث کی مدد کے بغیر کی جانے لگی اس کے علاوہ اسلامی موضوعات پر کتابچے شائع کیے گئے جو عورتوں بچوں، کم پڑھے لکھے لوگوں اور سرکاری ملازمین کے لیے مخصوص تھے، گویا مذکورہ بالا لوگوں کے ذہنوں سے حدیث کی اہمیت کو کم کرنے کی کوشش کی گئی۔

اسی دور میں احمد امین مصری کا نام بھی آتا ہے جنہوں نے اپنی کتاب فجر الاسلام میں ”الحديث“ کے عنوان سے سنت و حدیث پر ایسی بحث کی ہے جس سے حدیث کی اہمیت اور حجیت کم ہو جاتی ہے اس طرح اسماعیل ادہم نے ۱۳۵۳ھ میں تاریخ سنت کے موضوع پر مصر میں ایک رسالہ شائع کیا جس میں انہوں نے یہ اعلان کیا کہ ”حدیث کا یہ گرانقدر سرمایہ جو ہمارے سامنے موجود ہے اور کتب صحاح سنت میں محفوظ ہے۔ نہ صرف یہ کہ اس کی عمارت محکم بنیادوں اور ان ستونوں پر قائم نہیں بلکہ مشکوک و مشتبہ بھی ہے اور موضوع (من گھڑت) ہونے کے آثار اس میں نمایاں ہیں۔“ (۱۱) مصطفیٰ السباعی نے اپنی کتاب ”السنة و مکانتها فی التشريع الاسلامی“ میں لکھا ہے کہ

ہمارے اس زمانے میں جن لوگوں کو فن حدیث سے لگاؤ ہے ان میں سے بعض لوگ انکار حدیث کے درپے ہیں (۱۸) سید رشید رضا کے مجلہ ”المنار“ کے دو شماروں میں ڈاکٹر توفیق صدیقی کے دو مقالے شائع ہوئے۔ ہیں جن میں ”الاسلام هو القرآن وحده“، یعنی اسلام صرف قرآن ہی ہے کہ عنوان سے اس نظریے کا اعلان کیا گیا ہے۔ (۱۹)

حوالہ جات

- ۱۔ الطبری - تاریخ الطبری - (کراچی - ۱۹۷۸ء) - ج ۲ - ص ۶۳
- ۲۔ العسقلانی، ابن حجر - لسان المیزان - (حیدرآباد - ۱۳۲۹ھ) - ج ۳ - ص ۲۸۹
- ۳۔ ایضاً - ج ۳ ص ۲۸۹
- ۴۔ الطبری - تاریخ الطبری - (کراچی - ۱۹۷۸ء) - ج ۵ - ص ۹۴
- ۵۔ القرآن - ۱۸ ۵
- ۶۔ السبائی، مصطفیٰ - السنۃ و مکانتہا فی التشريع السلامی - (بیروت - ۱۹۷۸ء) ص ۱۲ تا ۳۳
- ۷۔ البخاری - الجامع الصمیم، کتاب، التفسیر سورة المحشر، باب، ما آتاكم الرسول فخذوه، - x (لاہور - ۱۹۷۲ء)
- ج ۲ - ص ۹۳۵
- ۸۔ القرآن - ۵۹: ۷
- ۹۔ الحاکم، ابو عبید اللہ عبد اللہ - المستدرک - (حیدرآباد، دکن - ۱۳۳۲ھ) - ج ۱ ص ۲۵۸
- ۱۰۔ البخاری - الجامع الصمیم - کتاب، الحيض، باب، رد تقضى الحائض الصلوة، لاہور ۱۹۷۶ء ج ۱ - ص ۲۰۴
- ۱۱۔ السبائی - السنۃ ص ۶ -
- ۱۲۔ الجزائری، طاہر - توجیہ النظر - (مصر - ۱۳۲۸ھ) - ص ۷۷
- ۱۳۔ ابن حرم - احکام الاحکام - (کراچی - ۱۴۰۸ھ) - ج ۱ - ص ۱۱۹
- ۱۴۔ الامدی - الاحکام فی اصول الاحکام - (بیروت - ۱۹۸۰ء) - ج ۱ - ص ۱۱۴
- ۱۵۔ الجوزی، ابن القيم - اعلام الموقعین - (قاہرہ - ۱۳۲۰ھ) - ج ۲ - ص ۲۱۷
- ۱۶۔ الحاکم - المستدرک - (حیدرآباد، دکن - ۱۳۳۲ھ) - ج ۱ - ص ۲
- ۱۷۔ السبائی - السنۃ ص ۲۳۷ - (المکتب الاسلامی - بیروت ۱۹۸۵ء)
- ۱۸۔ ایضاً ص ۳۰۳ تحذیر
- ۱۹۔ البنعلی، احمد ابن حجر - یر المسلمین عن الابتداع والبدع فی الدین - روضۃ - ۱۹۷۳ء
- ص ۴۱ بحوالہ توفیقی صدق - السلام هو القد آت وحدہ "مجدد النار شمار" ۲۰۷ -
- ج ۹ -

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

O ye who believe! Fear God as
He should be feared, and die not
except in a state of Islam. And
hold fast, all together, by the
Rope which God stretches out
for you, and be not divided
among yourselves.



PREMIER TOBACCO INDUSTRIES LIMITED

جناب مولانا سید تصدق بخاری

موافات کی تحقیق ایتق

ادارتی نوٹ مضمون کے آخر حصہ ۲ میں ملاحظہ فرمادیں

بعض کتب سیر میں مرقوم ہے کہ ہجرت کے بعد مدینہ میں جب نبی علیہ السلام نے مہاجرین و انصار میں موافات قائم کی تو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضرت علی المرتضیٰ کے مابین موافات ہوئی تھی۔ جیسا کہ محمد بن اسحاق رحمہ اللہ کے حوالہ سے ابن ہشام وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ پیغمبر اسلام نے فرمایا۔

تاخوافی اللہ اخوین اخوین۔

ثم اخذ بيده علي ابن ابي طالب، فقال هذا اخي له

وكان حمزة بن عبد المطلب اسد الله واسد رسوله صلى الله عليه وسلم وزيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخوین۔ والیہ اوصی حمزة یوم احد۔

وجعفر بن ابی طالب ذوالجناحین رمعاذ بن جبل اخوین۔

قال ابن هشام كان جعفر يومئذ غائباً بارض الحبشة۔

۱۔ در حقیقت مکہ مکرمہ میں جو موافات ہوئی تھی اس میں نبی علیہ السلام اور حضرت علیؑ کے مابین موافات ہوئی تھی۔ مدنی موافات میں پہلے حضرت ابو امامہؓ کے درمیان پھر ان کی وفات کے بعد حضرت علیؑ اور حضرت سہل بن حنیفؓ رض میں بھائی چارہ قائم ہوا تھا۔ کما سیاقی۔

انظر، سیرت ابن هشام السیرت

اور وہ سلسلہ کے ادائل فتح خیبر کے دن نبی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے۔ بایں وجہ علماء کرام

النبویۃ لعلامہ ابن کثیر رحمہ۔

کو اس میں کلام ہے اور روایت کی صحت و سند کا انکار کرتے ہیں۔

پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو مہاجرین اور انصار میں موافات قائم کی تھی نہ کہ مہاجر کو مہاجر کا بھائی قرار دیا تھا۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی مہاجر اور حضرت علیؓ بھی مہاجر تھے اسی طرح سیدنا حمزہؓ اور سیدنا زبیرؓ حارثہؓ بھی دونوں مہاجرین ہی تھے لہذا جس موافات کا یہ ذکر ہے وہ مکہ مکرمہ میں مہاجرین صحابہ میں ان کے دشمنوں کے پیش نظر قائم کی گئی تھی چنانچہ معتبر بات یہ ہے کہ۔

قال ابو عمر آخی رسول اللہ صلی اللہ

ابو عمر نے کہا، نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پہلی بار مکہ میں مہاجرین صحابہ کرام میں موافات کرائی تھی۔

علیہ وسلم بین المہاجرین۔

ثم آخی بین المہاجرین والانصار۔

پھر دوسری بار ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں مہاجرین اور انصار رضی اللہ عنہم کے مابین مالی اعانت کے لیے موافات کرائی تھی۔

انظر، الاستیعاب علی هامش الاصابۃ۔

ج ص ۳۵۔

علامہ واقفی حضرت حمزہؓ اور حضرت زبیرؓ بن حارثہ رضی اللہ عنہما کے متعلق لکھتے ہیں۔

وكان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مہاجرین میں موافات کرائی تھی تو اس وقت حضرت حمزہؓ اور حضرت زبیرؓ بن حارثہؓ میں بھائی چارہ قائم کیا تھا۔ تاکہ حضرت حمزہؓ کی ساری کے لحاظ سے کوئی دشمن ان کو گزند نہ پہنچائے اور مالی کفالت بھی ان کی ہوتی رہے۔

آخی بینہما حین آخی بین المہاجرین

کتاب المغازی ج ۲ ص ۳۹۔

ملاحظہ ہو سیرۃ المصطفیٰ ج ۱ ص ۲۲۶ علامہ کا ندھلویؒ بحوالہ فتح الباری۔

حضرت علیؓ پہنچنے سے ہی نبی علیہ السلام کی کفالت میں رہے اور انہوں نے دار نبوت میں ہی پرورش پائی تھی۔ ہجرت کے بعد مدینہ میں جا کر حضرت علیؓ کا بھائی چارہ پہلے حضرت ابوامامہؓ سے اور ان کی وفات کے بعد حضرت سہل بن خنیفؓ سے قائم کیا گیا تھا۔

قال محمد بن کعب القرظی وهاجر

محمد بن کعب قرظیؓ نے کہا، حضرت علیؓ نے نبی علیہ السلام

لے حضرت کا ندھلوی روح اللہ رحمہ نے سیرت ابن سید الناسؒ کے حوالہ سے مکی موافات کا ذکر تو کر دیا ہے تاکہ لوگوں کی غلط فہمی دور ہو جائے۔ لیکن مدنی موافات کو چھوڑ گئے۔

علی بعد خروج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مکة وکان امره بقضاء دیواته ورد ودائعه ثم يلحق به فامثله ما امر به ثم هاجر واخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہ وبين سهل بن حنیف۔

البدایة والنهاية ج ۲ ص ۲۲۵۔

سهل بن حنیف بن وهب بن العکیم بن ثعلبة بن الحرث الانصاری المتوفی ۳۸ھ واستخلفه علی علی البصرة بعد الجمل ثم شهد معه صفین ويقال آخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہ وبين علی ابن ابی طالب۔

انظر، الاصابة فی تمییز الصحابة ج ۲ ص ۲۲۵

کے بعد مکہ سے ہجرت کی، نبی علیہ السلام نے حضرت علی کو حکم فرمایا تھا کہ تم لوگوں کا لین دین اور امانتیں ادا کر کے آنا پھر حضرت علیؑ نے آپ کا حکم پورا کر کے بعد میں ہجرت کی اور پھر نبی علیہ السلام نے آپ کے اور حضرت سہل بن حنیفؑ کے درمیان بھائی چارہ قائم فرما دیا۔ اصل بات آگے آرہی ہے۔ محدث بصیر علامہ ابن حجرؒ بھی حوں کے توں رقمطراز ہیں۔

حضرت سہل بن حنیف بن وهب بن عکیم بن ثعلبة بن حارث الانصاری توفی ۳۸ھ۔

کو حضرت علیؑ نے جمل کے واقعہ فاجعہ کے بعد بصرہ کا گورنر بنا دیا تھا پھر وہ صفین میں بھی آپ کے ہم رکاب تھے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سہل بن حنیف اور حضرت علی رضی اللہ عنہما میں موافات قائم کر دی تھی۔

مدینہ مکہ میں یہ موافات مالی سہولت کے لیے قائم کی گئی تھی تاکہ طرفین کے لیے آسانی پیدا ہو جائے۔ اور انصار صحابہ نے بے مثال ایشیاء و سمدردی کا ثبوت پیش کیا۔ مثلاً

حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت سعد بن الزبیر الانصاری رضی اللہ عنہما میں نبی علیہ السلام نے جب مدینہ منورہ میں بھائی چارہ قائم کر دیا تو حضرت سعدؓ نے حضرت عبدالرحمنؓ بن عوفؓ سے کہا اے میرے بھائی میں اہل مدینہ میں مال دار ہوں یہ میرا آدھا مال ہے اسے قبول کر لو اور یہ میری دو بیویاں ہیں آپ ان میں سے اپنی خدمت کے لیے ایک کا انتخاب کر لیجئے تاکہ میں اسے طلاق دے دوں اور پھر آپ اسے اپنے جبالہ نکاح میں لے لیں۔

پھر سعدؓ نے عبدالرحمنؓ سے کہا اے بھائی میں اہل مدینہ میں صاحب ثروت ہوں یہ دیکھو میرا آدھا مال ہے اسے قبول کر لو اور میرے جبالہ نکاح میں دو بیویاں ہیں دیکھ لیجئے ان میں سے جسے آپ اپنی

فقال له سعد ای اخی، انا اکثر اهل المدينة مالا، فانظر شرط مالي فخذ، وتحتي امراتان فانظريهما اعجب اليك حتى اطلقهما۔ فقال

عبد الرحمن باریک اللہ فی
اهلک و مالک، دلّو فی علی
السوق، قد لّوہ، قد هب فاشتری
وباع فربح الخ۔

السیرت النبویة ج ۲ ص ۲۸ و ص ۳۲

عیون الاشرار ص ۲۳

عذرت کے لیے یسند فرمائیں تو میں اسے طلاق دے
دیتا ہوں پھر آپ اس سے نکاح کر لیں پھر حضرت عبدالرحمن
نے فرمایا اللہ تعالیٰ آپ کے اہل و مال میں برکت دے
آپ مجھے بازار کا راستہ بتادیں اس پر آپ کو بازار کا
راستہ بتا دیا تو آپ نے بازار میں جا کر خرید و فروخت
سے فائدہ حاصل کیا۔

تھوڑے ہی دنوں میں جب آپ اس تجارت سے آسودہ حال ہو گئے تو نبی علیہ السلام نے ایک ملاقات
میں آپ سے فرمایا۔ مہیمہ؟ تمہارا کیا حال ہے؟ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے تو شادی بھی
کر لی ہے۔ فرمایا مہر میں کیا دیا ہے؟ عبدالرحمن بن عوف نے عرض کیا کھجور کی گٹھلی کے برابر سونا دیا ہے۔ فرمایا
اولم دلو بشاة۔ ولیمہ کرو خواہ ایک بکری ہی ذبح کر لو۔

صحابہ کرام کی خود انحصاری اور آپس کی ایثار و ہمدردی کی ایسی ہزاروں نہیں لاکھوں مثالیں کتب اسلامیہ میں
موجود ہیں جن کی نظیر مذاہب عالم کے اکابر میں چراغ کے گرد ڈھونڈنے سے بھی کہیں نہیں مل سکتی۔ کاش امت
مسلمہ بھی ان کی اتباع کر کے اپنے دونوں جہاں سوار بنتی۔ اب موافات کی مزید تفصیل ابن سید الناسؒ کی
زبانی سنئے۔

حضرت علامہ فتح الدین ابوالفتح محمد بن محمد بن محمد بن احمد بن عبد اللہ
بن محمد بن یحییٰ بن محمد بن محمد بن ابی القاسم بن محمد بن عبد اللہ بن عبد العزیز
ابن سید الناس بن ابی الولید بن منذر بن عبد الجبار بن سلیمان الیعمری الوندلسی
الواصل المصری رحمہ اللہ المعروف بابن سید الناس ولد فی ذیقعدہ ۲۸۷ھ
شعبان ۴۳۲ھ۔

ارتقام فرماتے ہیں۔

اصحاب رسولؐ میں موافات دوبار ہوئی تھی پہلی بار مکہ مکرمہ میں کرائی گئی تھی جہاں کا بچہ بچہ صحابہ کرام
کا دشمن تھا، تاکہ جن کے درمیان بھائی چارہ قائم ہوا ہے وہ ذمہ داری کے ساتھ ایک دوسرے کی معاونت اور
خبر گیری کر سکیں اور کوئی واقعہ فاجعہ رونما ہو تو اس کی خبر اپنے مرکز تک پہنچا سکیں اس اجمال کی ایجاز و اختصار
کے ساتھ تفصیل بقرار زیر ہے۔

مکی موافات

دکانت المواخات مرتین

الاولی بین المهاجرین

بعضہم وبعض قبل الهجرة علی

الحق والمواصات آخی بینہما النبیؐ

۱۔ فآخی بین ابوبکر وعمر۔

۲۔ و بین حمزة وزید بن

حارثة۔

۳۔ و بین عثمان وعبد الرحمن بن

عوف۔

۴۔ و بین الزبیرؓ وابن مسعود۔

۵۔ و بین مصعب بن عمیر وسعد بن

ابی وقاص۔

۶۔ و بین ابی عبیدہ وسالم مولی

ابی حذیفہ۔

۷۔ و بین سعید و طلحة بن عبید اللہ۔

۸۔ و بین علی و نفسه صلی اللہ علیہ

وسلم۔

۹۔ و بین عبیدہ بن حارث و

بلال۔

موافات دوبار ہوئی تھی، پہلی موافات مهاجرین کے مابین ہوئی تھی۔ نبی علیہ السلام نے ہجرت سے پہلے مکہ میں صحابہ کرام میں استحکام حق اور اثبات وحدت کے لیے بھائی چارہ قائم کیا تھا۔

سیدنا ابوبکرؓ اور سیدنا عمر فاروقؓ کو ایک دوسرے کا بھائی قرار دیا گیا۔

حضرت حمزہؓ اور حضرت زید بن حارثہؓ میں اخوت قائم کی گئی۔

حضرت عثمان غنیؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ میں بھائی چارہ قائم کیا گیا۔

حضرت زبیرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ دونوں کو ایک دوسرے کا بھائی قرار دیا گیا۔

حضرت مصعبؓ بن عمیر اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ میں بھائی چارہ قائم ہوا۔

حضرت ابوعبیدہؓ عامر بن عبداللہ اور حضرت سالمؓ حضرت ابو حذیفہؓ کے غلام کے درمیان اخوت قائم کی گئی۔

حضرت سعیدؓ اور طلحہؓ میں بھائی چارہ قائم ہوا۔

حضرت علی المرتضیٰؓ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں بھائی چارہ قائم کیا گیا۔

حضرت عبیدہ بن حارثؓ اور حضرت بلالؓ میں اخوت کا قیام ہوا۔

لہٰذا آخی بین اصحابہ بمکة قبل الهجرة آخی بین طلحة والزبیر۔ آخی النبیؐ

بین المهاجرین والانصار لما قدم المدينة فآخی بین طلحة وابی ایوب۔ الاصابة

ج ۲۔ ص ۲۲۹۔

مدنی موافات | قال ابن اسحاق آخی

رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اصحابه
من مهاجرين والانصار ما خوافي الله
اخوين اخوين۔

فلما نزل عليه السلام المدينة
آخى بين المهاجرين والانصار على المواساة
والحق في دار انس بن مالك، وكانت
المواخات بعد بناءه عليه السلام المسجد
وقد قيل كان ذلك والمسجد
يُبنى۔

وقال ابو عمر بعد قدومه عليه السلام
المدينة لخمسة اشهر۔

عن مكحول عن ابي امامة قال
لما آخى النبي صلى الله عليه
وسلم بين الناس۔

۱۔ آخى بينه وبين علي۔ وقيل
كان عدد مائة خمسين من
المهاجرين وخمسين من الانصار۔

بغير الا شرح ۱ ص ۱۹۹ وما بعد

امام مغازی محمد بن اسحاق رحمہ اللہ نے کہا۔ نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنے مہاجرین و انصار صحابہ کرام میں موافات
قائم کرنے کے لیے فرمایا، اللہ کی راہ میں دو دو
آدمی بھائی بھائی بن جاؤ۔

پھر جب آپ نے مدینہ میں نزول فرمایا تو مہاجرین و
انصار میں ایثار و ہمدردی اور حق کی خاطر حضرت انس
بن مالکؓ کے گھر پر مہاجرین و انصار صحابہ میں بھائی چارہ
قائم فرمایا۔ اور یہ موافات مسجد نبویؐ کی تکمیل تعمیر کے بعد
ہوئی تھی۔ اور کہا جاتا ہے کہ تعمیر مسجد کے دوران ہی
عمل میں آئی۔

ابو عمرؒ نے کہا۔ نبی علیہ السلام کے مدینہ تشریف لانے
کے پانچ ماہ بعد ہوئی۔

حضرت مکحول بن سہراب منفی شام رحمہ اللہ تو فی ۱۱ھ۔
حضرت ابو امامہؓ تو فی ۱۲ھ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی
علیہ السلام نے جب صحابہ کرام میں بھائی چارہ قائم کیا تو۔

حضرت ابو امامہؓ اسعد بن زرارہؓ اور حضرت علی المرتضیٰؓ کے
درمیان بھائی چارہ قائم کیا تھا۔ اور کہا جاتا ہے موافات میں
شامل حضرت کی تعداد ایک سو تھی جن میں سچاس مہاجرین
صحابہ کرام میں سے تھے اور سچاس انصار سے تھے۔

۱۔ اسعد بن زرارہ بن عدس ابن عبید بن ثعلبہ بن غنم بن مالک ابن النجار الانصاری
الخزرجی النجاری ابو امامة غلبت عليه كنيته۔

آپ موافات کے بعد فوت ہو گئے تھے اس لیے حضرت علیؓ کا حضرت سہل بن حنیفؓ سے بھائی چارہ قائم کیا گیا تھا۔
اور حضرت ابو امامہؓ پہلے انصاری ہیں جو جنت البقیع میں دفن کئے گئے۔ اور مہاجرین میں سے حضرت عثمان بن مظعونؓ پہلے مہاجر
ہیں جو جنت البقیع میں دفن ہوئے۔

امام المفسرین و المؤرخین حضرت علامہ حافظ عماد الدین ابن کثیر علیہ سحاب الرحمت والرضوان از قلم فرماتے ہیں کہ مدنی موافات میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سہل بن حنیف اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے مابین بھائی چارہ قائم کیا تھا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں کو ایک دوسرے کا بھائی بھائی اس وقت قرار دیا گیا تھا جب حضرت ابو امامہؓ کا انتقال ہو گیا تھا۔ کما مر۔

۲۔ فاختی ابوبکر بن ابی قحافة
وخارجہ بن زید بن ابی زھیر
اخوین۔

پھر مدنی موافات میں حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق
بن زید بن ابی زبیر رضی اللہ عنہما کو آپس میں بھائی بھائی
قرار دیا گیا۔

۳۔ وعمر بن الخطاب وعثمان بن
مالک اخوین۔

اور سیدنا عمر بن خطاب اور عثمان بن مالک رضی اللہ
عنہما میں بھائی چارہ قائم ہوا۔

۴۔ والوعبیدۃ بن الجراح وسعد
بن معاذ اخوین۔

ابو عبیدہ بن جراح اور سعد بن معاذ رضی اللہ عنہما میں
بھائی چارہ قائم ہوا۔

۵۔ وعبدالرحمن بن عوف وسعد
بن الربیع اخوین۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت سعد بن ربیع
رضی اللہ عنہما میں بھائی چارہ قائم ہوا۔

۶۔ والزبیر بن العوام وسلمۃ
بن سلمۃ ابن وقش اخوین۔

حضرت زبیر بن عوام اور سلمہ بن سلامہ ابن وقش کو
ایک دوسرے کا بھائی قرار دیا گیا۔

۷۔ وعثمان بن عفان واوس بن
ثابت بن المنذر اخوین۔

حضرت عثمان بن عفان اور حضرت اوس بن ثابت بن منذر
رضی اللہ عنہما میں بھائی چارہ قائم ہوا۔

۸۔ وطلحۃ بن عبیدۃ وکعب بن
مالک اخوین۔

حضرت طلحہ بن عبیدہ اور حضرت کعب بن مالک رضی اللہ
عنہما میں اخوت قائم ہوئی۔

۹۔ وسعید بن زید وابی بن کعب
اخوین۔

سعید بن زید اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہما میں بھائی
چارہ قائم کیا گیا۔

۱۔ مسند احمد میں حضرت انس بن مالکؓ مروی ہے کہ حضرت ابو عبیدہ بن جراح اور حضرت ابو طلحہ کو ایک دوسرے کا بھائی قرار
دیا گیا۔ السیرۃ النبویۃ ج ۲ ص ۲۶۲۔ ۲۔ انظر۔ السیرۃ النبویۃ ج ۲ ص ۲۶۲۔

۳۔ ویقال بل الزبیر وعبداللہ بن مسعود۔ ابن سید الناس ج ۱ ص ۲۔

۱۰۔ ومصعب بن عمیر، وابوایوب
خالد بن زید اخوین۔

۱۱۔ وابو حذیفہ بن عتبہ وعباد
بن بشر اخوین۔

۱۲۔ وعمار بن یاسر وحذیفہ بن
الیمان اخوین۔

۱۳۔ واخلی التبی صلی اللہ علیہ وسلم
بین علی وبن سہل بن حنیف۔

۱۴۔ وطلیب ابن عمیر والمنذر بن
عمرو اخوین۔

۱۵۔ وحاطب بن ابی بلتعہ وعویم
بن ساعدہ اخوین۔

۱۶۔ وسلمان الفارسی وابوالدرداء
اخوین۔

۱۷۔ وبلال وابورویحہ عبد اللہ
بن عبد الرحمن الخثعمی اخوین۔

۱۸۔ وبن ابی مرثد وعبادۃ بن
الصامت۔

۱۹۔ وبن سعد وسعد بن
معاذ۔

۲۰۔ وبن عبد اللہ بن جحش
وعاصم ابنت ثابت بن ابی
الوفلح۔

مصعب بن عمیر اور ابوایوب خالد بن زید رضی اللہ عنہما
میں بھائی چارہ قائم کیا گیا۔

حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ اور حضرت عمار بن بشر رضی اللہ
عنہما کے مابین بھائی چارہ قرار دیا گیا۔

حضرت عمار بن یاسر اور حضرت حذیفہ بن یمان رضی
اللہ عنہما کو ایک دوسرے کا بھائی قرار دیا گیا۔

بنی علیہ السلام نے حضرت علی اور حضرت سہل بن حنیف
رضی اللہ عنہما میں بھائی چارہ قائم فرما دیا۔

حضرت طلیب بن عمیرؓ اور حضرت منذر بن عمروؓ میں
بھائی چارہ ہوا۔

حضرت حاطب بن ابی بلتعہؓ اور حضرت عویم بن ساعدہؓ
میں اخوت قائم ہوئی۔

حضرت سیدنا سلمان فارسیؓ اور حضرت ابودرداءؓ کے
درمیان بھائی چارہ قائم ہوا۔

حضرت بلالؓ اور حضرت ابورویحہؓ رضی اللہ عنہما بن عبد الرحمن
خثعمی کو بھائی بھائی قرار دیا۔

حضرت ابومرثدؓ اور حضرت عبادۃ بن صامتؓ میں
مواخات کرائی گئی۔

حضرت سعدؓ اور حضرت سعد بن معاذؓ میں مواخات
ہوئی۔

حضرت عبد اللہ بن جحشؓ اور حضرت عاصم رضی اللہ
عنہ بن ثابت بن ابی الوفلحؓ میں بھائی چارہ قائم
ہوا۔

حضرت عقبہ بن غزوہ اور حضرت ابو دجانہ (سماک بن خراشہ) میں بھائی چارہ قائم ہوا۔

حضرت ابوسلمہ اور سعد بن خثیمہ میں موافات قائم کی گئی۔

حضرت عثمان بن مظعون اور ابونہصیثم بن تہان میں بھائی چارہ قرار دیا گیا۔

حضرت عبید بن حارث شہید بدر اور حضرت عمر بن حاتم شہید بدر میں بھائی چارہ قائم کیا گیا۔

حضرت عبیدہ کے بھائی حضرت طفیل بن حارث اور سفیان بن بشیر انصاری خزرجی میں بھائی چارہ قائم ہوا۔ حضرت طفیل اور حضرت عبیدہ رضی اللہ عنہما کے بھائی حضرت حصین بن حارث اور حضرت عبداللہ بن جبیر میں بھائی چارہ ہوا۔

اور حضرت صفوان بن بیضاء اور حضرت رافع بن معلى میں بھائی چارہ قائم ہوا۔

اور حضرت مقداد اور حضرت عبداللہ بن رواحہ کو کو ایک دوسرے کا بھائی قرار دیا گیا۔

اور حضرت ذوالشمالین اور یزید بن حارث جو بنی حارثہ میں سے تھے دونوں کے درمیان موافات ہوئی۔ حضرت عمر بن وقاص اور حضرت حبیب بن عدی میں بھائی چارہ قرار دیا۔

۲۱۔ و بین عتبۃ بن غزوہ واجب دجانۃ۔

۲۲۔ و بین ابی سلمۃ بن عبدالوسد سعد بن خثیمۃ۔

۲۳۔ و بین عثمان بن مظعون و ابی الہیثم بن التھان۔

۲۴۔ و بین عبیدۃ بن الحارث و عمر بن الحمام۔

۲۵۔ و بین الطفیل بن الحارث و اخى عبیدۃ و سفیان بن نسر بن زید من بنی جشم بن الحارث بن الخزرج۔

۲۶۔ و بین الحصین و اخیهما و عبد اللہ بن جبیر۔

۲۷۔ و بین صفوان بن بیضاء و رافع بن المعلى بن لوذان۔

۲۸۔ و بین المقداد و ابی رواحۃ۔

۲۹۔ و بین ذی الشمالین و یزید بن الحارث من بنی حارثۃ۔

۳۰۔ و بین عمر بن وقاص و حبیب بن عبد اللہ بن عدی۔

۱۔ عمر بن حاتم غزوہ بدر میں کھجوریں کھا رہے تھے کہ نبی سے جنت کی بشارت سن کر کھجوریں ہاتھ سے پھینک دیں اور میدان کارزار میں کود گئے اور لڑنا شروع کر دیا حتیٰ کہ لڑتے لڑتے شہید ہو گئے۔ السیرۃ النبویۃ ج ۲ ص ۲۱۔

۲۔ بالنون ذکرہ الامیر۔ وقال ابن اسحق، بن بشر۔ وقال ابو معشر، بن بشر۔

۳۔ انظر۔ السیرۃ النبویۃ ج ۲ ص ۲۸۔

۳۱۔ و بین عبد الله بن مظعون و قطبة
بن عامر بن حدیدہ۔

۳۲۔ و بین شماس بن عثمان و حنظلة
بن ابی عامر۔

۳۳۔ و بین الارقم بن ابی الارقم و
طلحة بن زید۔

۳۴۔ و بین زید بن الخطاب و معدن
بن عدی۔

۳۵۔ و بین عمرو بن سراقہ و سعد
بن زید۔ من بنی عبد الاشمل۔

۳۶۔ و بین عاقل بن البکیر و بشر بن
عبد المنذر۔

۳۷۔ و بین عبد الله بن مخرمة و فروة
بن عمرو البیاضی۔

۳۸۔ و بین خنیس بن حذیفة و المنذر
بن محمد بن عقبہ بن اُحیحة
بن الجلاح۔

۳۹۔ و بین سبرة بن ابی رهم و عبادة
بن الخثخاش۔

۴۰۔ و بین مسطح بن اثاثہ و زید
بن المزیں۔

حضرت عبد اللہ بن مظعون اور حضرت قطبہ بن عامر بن
حدیدہ بھائی بھائی بنے۔

حضرت شماس بن عثمان اور حضرت حنظلة بن ابی
بھائی چارہ قائم ہوا۔

حضرت ارقم بن ابی ارقم اور حضرت طلحہ بن زید
کے درمیان بھائی چارہ قائم ہوا۔

حضرت زید بن خطاب اور حضرت معدن بن عدی
میں بھائی چارہ ہوا۔

حضرت عمرو بن سراقہ اور حضرت سعد بن زید بن جونی
عبد الاشمل میں سے تھے دونوں میں بھائی چارہ ہوا۔

حضرت عاقل بن بکیر اور حضرت بشر بن عبد المنذر
میں اخوت قائم کی گئی۔

حضرت عبد اللہ بن مخرمہ اور حضرت فروة بن عمرو
بیاضی میں مواخات ہوئی۔

حضرت خنیس بن حذیفة اور حضرت منذر بن محمد
بن عقبہ بن اُحیحة بن جلاح۔ دونوں کو ایک دوسرے
کا بھائی بھائی قرار دیا گیا۔

حضرت سبرة بن ابی رهم اور حضرت عبادة بن
الخثخاش میں مواخات ہوئی۔

حضرت مسطح بن اثاثہ بن عباد بن مطلب بن
عبد مناف بن قصی۔

سے شماس بن عثمان بن شریک بن ہرمی بن عامر بن مخزوم القرشی المخزومی۔ غزوہ احد میں شدید ترین زخمی ہو گئے تھے پھر
ان کو اٹھا کر مدینہ منورہ میں لایا گیا اور ام المؤمنین سیدہ ام سلمہؓ کے پاس فوت ہو کر جنت البقیع میں دفن ہو گئے۔
الاصابة ج ۲ ص ۱۵۵۔

۲۔ انظر۔ عمدة القاری ج ۱ ص ۱۲۔

۱۔ امہ سلمیٰ بنت ضمر بن عامر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ۔
توفی ۳۴ھ یعنی ۵۶ سال اور زید بن مزین میں مواخات ہوئی۔
حضرت عکاشہ بن محض اور حضرت مجذربن زیاد،
حلیف انصار میں بھائی چارہ قائم ہوا۔
حضرت حارث بن صمد کو ایک دوسرے کا بھائی قرار
دیا گیا۔

غزوہ بدر میں اسلام کے پہلے شہید حضرت عمرؓ کے
غلام حضرت مہجعؓ اور حضرت سراقہؓ جو بنی غنم میں سے
تھے۔ دونوں میں مواخات قائم کی گئی۔
سید کے نزدیک حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت
معاذ بن جبلؓ میں مواخات ہوئی تھی۔

۴۴۔ اُسید بن الحَضیر بن سمالک بن عتیک بن امرؤ القیس بن زید بن عبدالاشہل
الانصاری الاشہلی من السابقین الی الاسلام وهو احد النقباء العقیہ وکان اسلامہ
علی ید مصعب بن عمیر قبل سعد بن معاذ۔ توفی ۲۱ھ۔ حضرت اُسید بن حَضیرؓ ...
اور حضرت زید بن حارثہؓ کے بین (مدینہ میں) بھائی چارہ قائم کیا گیا تھا۔
وآخری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینہ و بین زید بن حارثہ۔

حضرت اُسید ان صحابہ کرام میں سے ایک ہیں جو نبی علیہ السلام
کے پاس اپنے قدم بھائے رہے احد میں آپ کو
سات زخم آئے تھے۔

وکان ممن ثبت یوم احد وجرح
حیث سبج جراحات۔ انظر۔ سیرت ابن
سید الناس ۱۹۹ ص ۲ ص ۲۰۳۔

۱۔ طبقات۔ لابن سعد ج ۸ ص ۲۲۸ پر شجرہ یوم روم ہے۔ ام مسطح، سلمیٰ بنت ریطہ بن ضمر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم
بن مرہ۔ ریطہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کی والدہ ام الخیر سلمیٰ کی بہن تھی اور ام مسطح سلمیٰ کے باپ کا نام ابی رھم بن مطلب بن عبد مناف تھا
دیکھو ابن سعد ج ۳ ص ۲۱۶ - ۲۲۵ - ۲۱۴۔

۲۔ ع ق بفتحیتین۔ اول دوم سو پر فتح ہے۔

۳۔ انظر۔ الاصابة فی بیئز الصحابة ج ۱ ص ۴ ذکر سید بن داؤد۔ ان زید بن حارثہ واسید بن
الحَضیر اخوان۔

لمحوظ :- مکی موافات میں حضرت حمزہؓ اور حضرت زید بن حارثہؓ میں موافات تھی۔ حضرت حمزہؓ نے ایک خاص دینی مقصد کے تحت احد سے پہلے حضرت زیدؓ کے نام وصیت کی تھی۔ فافہم وتدبیر۔

مفتی شام حضرت لکھنؤ روح اللہ رحمہ فرماتے ہیں مدنی موافات میں سیدنا علی المرتضیٰ سے حضرت ابو امامہ اسعد بن زرارہؓ کی موافات کرائی گئی تھی۔ اور مفسر خبر محدث بصیر مؤرخ یے نظیر سیرت نگار شہیر حضرت علامہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں، مدنی موافات میں حضرت علیؓ سے حضرت سہل بن حنیفؓ کی موافات کرائی گئی تھی، اور اہل تناوہ کہتے ہیں، بنی علیہ السلام اور حضرت علیؓ میں موافات تھی، اس سے قاری کے ذہن میں الجھن کا پیدا ہونا لازمی ہے۔ یہ تو اوپر بتا دیا گیا ہے کہ مکی موافات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؓ کے مابین موافات تھی رہی مدنی موافات اس کی بابت عرض ہے کہ مدینہ منورہ میں پہنچنے کے بعد نبی علیہ السلام نے حضرت علی اور حضرت ابو امامہ اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہما میں موافات کرائی پھر جب حضرت ابو امامہ فوت ہو گئے تو نبی علیہ السلام نے حضرت علیؓ کی دوسری موافات حضرت سہل بن حنیفؓ سے کرائی تھی۔ چنانچہ مرقوم چلا آ رہا ہے کہ۔

ہجرت کے ابتدائی مہینوں میں حضرت امامہ اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے اور مسجد نبوی ابھی زیر تعمیر تھی، وہ ذبحہ یعنی خاق کے قسم کی بیماری یا شدید کالی کھانسی میں مبتلا تھے۔

وهلك في تلك الاشهر ابو امامة اسعد بن زرارۃ والمسجد يبني اخذته الذبحة والشهقة ابن هشام ج ۱ السیرت النبویة ج ۲ ص ۲۲۹۔

حضرت علامہ عبدالبر نمیری قرطبی ترمذی سلمہ بھی جوں کے توں رقمطراز ہیں۔

حضرت ابو امامہؓ عقبہ اولی اور عقبہ ثانیہ میں موجود تھے اور دونوں میں انہوں نے نبی علیہ السلام کی بیعت کی تھی۔ پہلی بیعت کے وقت چھ یا سات آدمی تھے اور عقبہ ثانیہ میں بیعت ثانیہ کے بارہ آدمی تھے اور عقبہ ثالثہ میں شہتر آدمیوں نے بیعت کی تھی۔ ابو امامہ اسعد بن زرارہ ان میں سب سے چھوٹی عمر کے تھے۔ ہجرت کے چھ ماہ بعد حضرت

شهد العقبة الاولى والثانية وبايع فيهما وكانت البيعة الاولى في سنة ثمان وسبعة والثانية في اثني عشر رجلا والثالثة في سبعين رجلا ابو امامة اصغر منهم ذكر محمد بن عمر الواقدي عن عبد الرحمن بن ابی الرجال قال مات اسعد بن زرارۃ في شوال على راس ستة اشهر من الهجرة ومسجد رسول الله صلى عليه وسلم

لہ تناوہ مطالعہ کی ضد ہے۔

یُبْنی یومئذ و ذلک قبل بد ر قال محمد بن عمرو دفن ابو امامة بالبقيع وهو اول مدفون به۔ الاستیعاب فی معرفت الاصحاب۔ علی هامش الاصابة ج ۱ ص ۸۔
 ابو امامہ ماہ شوال ۱۸ھ میں فوت ہو گئے۔ یہ بدر سے پہلے کا واقعہ ہے۔
 محمد بن عمروؓ نے کہا ابو امامہ حبث البقیع میں دفن ہونے والے پہلے انصاری ہیں۔ کما مر۔
 علامہ ابن کثیرؒ نے۔ فی مواخات النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین المهاجرین والانصار لیرتفق المهاجرین بالانصار۔ انظر السیرت النبویة ج ۲ ص ۲۲۳۔
 کا باب قائم کر کے صرف چند نام بتائے ہیں۔

اسی طرح علامہ ابن ہشام نے بھی مواخات کا باب تو قائم کیا ہے لیکن چند اسمائے گرامی بتانے پر اکتفا کیا ہے۔

علامہ ابن سید الناسؒ نے۔ ذکر المواخات۔ کا باب قائم کر کے کہا ہے مواخات دو بار ہوئی تھی پہلی بار مکہ مکرمہ میں مہاجرین صحابہ کے درمیان۔ کما تقدم۔ اور دوسری بار مدینہ منورہ میں اور مواخات کے شرکاء کی تعداد ایک سو بتائی ہے لیکن نام بتاتے وقت تنو کی تعداد پوری نہیں۔ چار اسمائے گرامی احقر الوری نے ڈھونڈ نکالے ہیں۔ خدا کرے کوئی صاحب کتب اسماء الرجال اور کتب سیر اور شروح احادیث کا تتبع کر کے اصل مواخات کے مزید اسمائے گرامی ڈھونڈ نکالنے میں کامیاب ہو جائیں۔

یہ کل اسمائے گرامی اٹھائیس بنتے ہیں اور اگر حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما کو بھی ملا لیجئے تو نوٹسے ہو جاتے ہیں۔ گویا دس اسمائے گرامی کم از کم اور مطلوب ہیں۔

(ادارتی نوٹ)

مولانا سید تصدق بخاری، الحق کے خصوصی مضمون نگار اور علمی و تحقیقی اعتبار سے سابق انجلیات ہیں ان کی تحقیقات نادر اور دلچسپ ہوا کرتی ہیں ان کی آراء سے علمی حلقے اختلاف بھی کھاتے ہیں اور اتفاق بھی ان کے مضامین سے بعض اوقات طویل مباحثے بھی چھڑ جاتے ہیں مندرجہ بالا مقالہ بھی ایک نئی تحقیقی کاوش ہے، ان سے قالص علمی اور مستند حوالہ جاتی تحقیقی کاوش کی بھی اسی طرح قدر کی جائے گی۔ اور الحق کے صفحات کی زینت بنے گی اس طرح کے علمی مباحثوں سے علم و تحقیق کے کئی مفید گوشے سامنے آتے رہتے ہیں۔ (ادارہ)

ایک عالمگیر
قسم

خوشنود
رداں اور
دیرپا۔
اسٹیل
کے
سفید
ارڈیم پڈ
نہ کے
ساتھ

دستیاب
جگہ
فرد

آزاد فرینڈز
اینڈ کمیونٹی لیڈ

دَلَّكَش
دَلَنَشِيں
دَلْمَنَرِيب

میں نے
پاؤں پر جات

مرد دونوں کے مٹوسات کیلئے
موزوں۔ حسین کے پارچہ جات
شہر کی ہر جگہ دکھان پر
دستیاب ہیں۔



خوش پوشی کے پیش رو

مہین کے خوبصورت پارہ جات
 نہ صرف آنکھوں کو جھلے ملتے ہیں
 بلکہ آپ کی شخصیت کو جس
 نغمہ کرتے ہیں غوا میں چوں یا

حسین ٹیکسٹائل ملز حسین انڈسٹریز لمیٹڈ کراچی

قومی خدمت ایک عبادت ہے
اور

سروس انڈسٹریز اپنی صنعتی پیداوار کے ذریعے سال ہا سال سے اس خدمت میں مصروف ہے



Servis

قدم قدم حسین قدم قدم امام

حضرت ابولبابہؓ

ارشاد ہوا کہ — نہ تم مجھ سے زیادہ پیدل چل سکتے ہو نہ میں تم سے زیادہ ثواب سے مستغنی ہوں۔
اس لیے ہر ایک اپنی باری پوری کرے۔ یہ ارشاد نبویؐ اس وقت ہوا جب اہل ایمان، رزم گاہ بدر کی طرف
رواں دواں تھے۔ مجاہدین کے قافلے میں کل ستر اونٹ، دو گھوڑے تھے۔ سواری اور بار برداری دونوں
کے لیے انہی پر انحصار تھا۔ یہ بڑی تنگی اور پریشانی کے دن تھے۔ کون سی مشکل تھی جس سے مسلمان دوچار نہ
تھے لیکن ان کے حوصلے کبھی پست نہ ہوئے۔

مدینے سے بدر تک اسی نوے میل کا فاصلہ طے کرنا تھا۔ فیصلہ ہوا کہ کچھ راستہ پیدل اور کچھ سواری
پر طے ہو۔ تین تین صحابہ کرامؓ کے حصے میں ایک اونٹ آیا۔ حضرت ابولبابہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بھی جہاد پر نکلے تھے۔ قسمت دیکھیے کہ انہیں حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت علی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی معیت کا شرف حاصل ہوا۔ جب اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
پیدل چلنے کی باری آتی تو شمع نبویؐ کے پروانے ہاتھ جوڑ کے کھڑے ہو جاتے۔ عرض کرتے کہ —
یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! ہماری باری نذر ہے۔ آپ بیٹھے رہیں۔ ہمارے لیے
تو یہی سعادت ہے کہ ہمیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت کا شرف حاصل ہے لیکن اللہ
کے رسولؐ تو عدل و انصاف کا نمونہ اور میزان الہی کے پابند تھے۔ آپ وہی کرتے جو انصاف کا تقاضہ تھا۔
جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی باری ختم ہو جاتی تو دوسروں سے فرماتے کہ اپنے حق سے استفادہ
کو۔ وابستگان و امین رحمت لاکھ اصرار کرتے لیکن آپ کسی کی حق تلفی روانہ رکھتے۔ سرور کو نہیں
صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی اسوۂ حسنہ تھا کہ بیت المقدس کے سفر کے موقع پر حضرت عمر فاروق رضی
اللہ عنہ نے غلام کی باری کا برابر خیال رکھا۔ تھوڑی دیر خود سواری کرتے اور تھوڑی دیر غلام سواری
کرتا تو اونٹ کی نیچل تھام کر چلتے رہتے — یہی وہ ذہنی انقلاب ہے جس کی مثال دنیا
کی تاریخ میں نہیں ملتی۔

بدر کے راہی چلتے رہے تو حضرت ابولبابہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک عجیب کیفیت روحانی

سے سرشار تھے۔ ودون کے سفر کے بعد رومان نامی جگہ اسلامی فوج نے پڑاؤ ڈالا۔ یہاں ابولبابہ رضی اللہ عنہ کو حکم ملا کہ — مدینہ لوٹ جاؤ! ابولبابہ رضی کی پریشانی دیکھنے کی تھی۔ کچھ معلوم نہ تھا کہ یہ حکم کس خطا کی پاداش میں صادر ہوا تھا۔ یوم الفرقان میں شرکت کی سعادت سے محروم ہو رہے تھے۔ اس لیے اور بھی بے تاب تھے کہ معلوم ہوا کہ یہ سزا نہیں جزا کی صورت ہے۔ اب وہ مدینہ میں رہ کر مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نماز پڑھا میں گئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غیاب میں اسلامی مملکت کے سربراہ کی حیثیت سے کام کریں گے۔ سونے پر سہاگہ یہ کہ وہ بدر کی شرکت کا ثواب بھی لیں گے اور غنیمت کا حصہ بھی۔

غزوہ بنی قینقاع اور غزوہ سؤلیق کے موقع پر بھی اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں اپنا نائب مقرر فرمایا۔ یہ دونوں مواقع سترہ ہجری میں بدر کی لڑائی کے بالکل بعد ہی میسر آئے۔ حضرت ابولبابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تعلق قبیلہ اوس سے تھا۔ مسعودی نے انہیں قبیلہ خزرج کا لکھا ہے۔ وہ آخری بیعت عقبہ میں شریک تھے۔ ان کا نام نقیبان انصار میں شامل ہے۔ حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ ہجرت سے پہلے ایمان لے آئے۔ آخری بیعت عقبہ میں انہیں نقیب بنایا گیا۔ بابہ بیٹی کا نام تھا۔ ان کا اپنا نام بشر یا رفاع تھا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں انتقال ہوا۔ پس ماندگان میں دولڑکے تھے — سائب اور عبدالرحمن تمام مشاہد ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ شریک رہے۔

حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ کی زندگی کے سات اٹھ دن بڑے یادگار گزرے ہیں۔ یہ ایسے دن تھے جب ان کے پیروں میں زنجیر پڑی رہتی اور وہ مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک ستون سے بندھے رہتے۔ صرف نماز اور طہارت کے لیے زنجیر کھول لیتے۔ ان کاموں سے فارغ ہوتے تو بیٹی سے فرماتے کہ — مجھے پھر سے باندھ دو! کھانا پینا بالکل چھوڑ دیا تھا۔ کمزوری اتنی بڑھ گئی تھی کہ زنجیر سے بندھے بندھے گر پڑتے تھے۔ مسلسل گریہ و زاری اور غذا چھوڑ دینے سے سماعت اور بصارت پر بھی اثر پڑا تھا۔ ہوا یہ تھا کہ سترہ ہجری میں بنی قینقاع کا محاصرہ کیا گیا۔ کیونکہ انہوں نے مسلمانوں سے کیا ہوا عہد و پیمان توڑ ڈالا تھا۔ بنی قینقاع اور بنی اوس میں بڑی دوستی تھی۔ اس لیے ان لوگوں نے حضرت ابولبابہ رضی کو اپنے پاس بلایا اور ان سے مشورہ کیا کہ حالات کے پیش نظر کیا فیصلہ کیا جائے؟ اسلام لانے کے بعد بنی قینقاع سے دوستی کا معاہدہ تو باقی نہ رہا تھا۔ پھر بھی پرانے تعلقات ایسے تھے کہ حضرت ابولبابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں مشورہ دیا کہ — حکم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم

فورا گمان لو، ورنہ کہیں ایسا نہ ہو کہ قتل ہو جاؤ۔ گفتگو ختم ہوئی تو انہیں احساس ہوا کہ ان سے غلطی ہوئی۔ انہیں یہ نہ کہنا چاہیئے تھا کہ وہ قتل کر دیئے جائیں گے۔ یہ بات رازداری کے خلاف تھی۔ اگرچہ ان کا مقصد نیک تھا۔ لیکن پھر بھی یہ بات اصول کے خلاف تھی کہ حکومت کی آئندہ حکمت عملی کا تذکرہ فریق مخالف سے کر دیا جائے۔ انہیں اس بات پر اس درجہ ندامت ہوئی کہ خود ہی اپنے لیے سزا تجویز کی اور دن رات استغفار میں مشغول ہو گئے۔ کچھ دن اس حال میں گزرے تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سارا قصہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہہ سنایا ارشاد ہوا کہ۔۔۔ جو کچھ ہوا ٹھیک ہوا لیکن اگر وہ میرے پاس آجاتے تو میں ان کے لیے بارگاہ خداوندی میں استغفار کرتا !

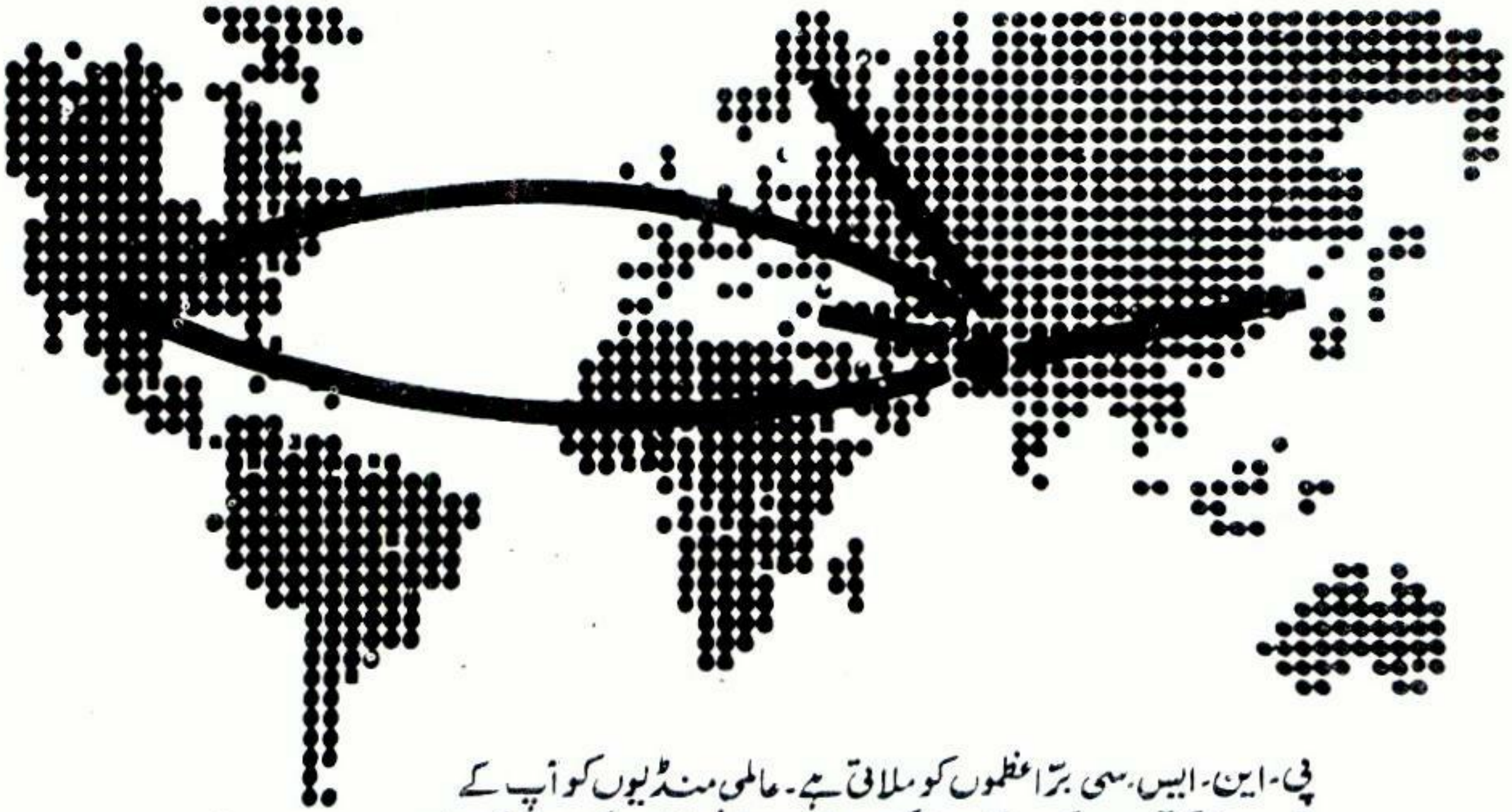
حضرت ابولبابہ رضی نے دل میں یہ بات ٹھان رکھی تھی کہ جب تک اللہ تعالیٰ توبہ قبول نہ کرے اسی طرح بندھے رہیں گے۔ روز بروز حالت غیر ہوتی جا رہی تھی۔ سات آٹھ دن گزرے تھے کہ قبولیت کی گھڑی آئی۔ رسول برحق ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی کے حجرے میں تھے کہ حضرت ام سلمہ رضی نے دیکھا کہ اللہ کے رسولؐ نزول وحی کے بعد مسکرا نے لگے۔ ام المؤمنین نے کہا۔۔۔ یا رسول اللہ! آپ ہمیشہ خوش و خرم رہیں لیکن یہ بتائیے کہ اس وقت مسرت کی کیا بات ہے؟ ارشاد فرمایا کہ۔۔۔ ابولبابہ کی توبہ قبول ہو گئی۔ توبہ میں جو آیتیں نازل ہوئی تھیں۔ ان کا مطلب ہے کہ۔۔۔ مسلمانو! تم اللہ و رسولؐ کے ساتھ خیانت کرو نہ اپنی امانتوں میں خیانت کرو جب کہ تمہیں یہ بتا دیا گیا ہے۔۔۔ خوب سمجھ لو کہ تمہارا مال اور تمہاری اولاد تمہارے لیے آزمائش کا ذریعہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے پاس بہت بڑا اجر ہے۔ مسلمانو! اگر تم اللہ سے ڈرو گے تو وہ تمہارے درجات بلند کرے گا اور تمہاری برائیاں دور کر دے گا اور اللہ تعالیٰ بڑا فضل کرنے والا ہے۔

لمحوں میں اس وحی کا حال مدینہ النبیؐ کے گلی کوچوں میں عام ہو گیا۔ صحابہ کرام رضی میں جس نے یہ اطلاع سنی دوڑ کر مسجد نبویؐ پہنچا کہ اگر موقع ہو تو مل کر پہلے اپنے دوست کی زنجیر کھول دے۔ حضرت ابولبابہ رضی نے اپنے تمام مہربانوں کا خیر مقدم کیا لیکن ان سے فرمایا کہ۔۔۔ جب تک اللہ کے رسولؐ خود تشریف لا کر مجھے آزاد نہ کریں گے یہاں سے نہ ہٹوں گا۔ صبح کی نماز ختم کر کے نبی اللہ مسکراتے ہوئے آگے بڑھے اور اپنے مبارک اور مقدس ہاتھوں سے حضرت ابولبابہ رضی کی زنجیر کھولی۔۔۔ یہ حضرت ابولبابہ رضی کی زندگی کے سب سے زیادہ مسرت افزا لمحے تھے۔ شکر و امتنان کے جذبے سے سرشار ہو کر انہوں نے عرض کیا کہ۔۔۔ یا رسول اللہ! میں اپنا کل مال صدقہ کرتا ہوں۔ اپنا گھر بار سب کچھ چھوڑ کر اب میں آپ ہی کے پاس رہوں گا۔ مسند امام احمد بن حنبل میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ۔۔۔ کل مال نہیں، ایک تہائی مال صدقہ کرو۔

اپنی جہاز راں کمپنی

پی این ایس سی جہاز

بروقت - محفوظ - باکفایت



پی۔ این۔ ایس۔ سی براعظموں کو ملاتی ہے۔ مالی منڈیوں کو آپ کے
قریب لے آتی ہے۔ آپ کے مال کی بروقت، محفوظ اور باکفایت ترسیل
برآمد کنندگان اور درآمد کنندگان، دونوں کے لئے نئے مواقع فراہم کرتی ہے۔
پی۔ این۔ ایس۔ سی قومی پرچم بردار۔ پیشہ ورانہ مہارت کا حامل
جہاز راں ادارہ، ساتوں سمندروں میں رواں دواں

قومی پرچم بردار جہاز راں ادارے کے ذریعہ مال کی ترسیل کیجئے

پاکستان نیشنل
شپنگ کارپوریشن
قومی پرچم بردار جہاز راں ادارہ



آداب طعام اور ان کی معنویت

(سید جمال الدین عمری)

کھانے سے پہلے وضو | حدیث شریف میں آتا ہے۔

برکۃ الطعام الوضوء قبلہ والوضوء
بعد ۱۷
کھانے کی برکت یہ ہے کہ اس سے پہلے بھی
وضو ہو اور اس کے بعد بھی۔

کھانے سے پہلے وضو کا محسوس فائدہ یہ ہے کہ اس سے مونہ اور ہاتھ جن سے کھانے میں مدد لی جاتی ہے
دھل جاتے ہیں۔ یہ صحت کے پہلو سے ضروری ہے تاکہ غذا کے ساتھ گندگی پیٹ میں نہ جانے پائے، وضو میں بعض
اور اعضاء بھی دھلتے ہیں ان کا بظاہر کھانے سے تعلق نہیں ہے یہ وہ اعضاء ہیں جو بالعموم کھلے رہتے ہیں اور کام کاج
میں میلے ہوتے ہیں۔ ان کا دھونا مشکل نہیں ہے۔ وہ بھی اگر کھانے سے پہلے دھل جائیں تو ایک طرح کی تازگی اور
نشاط کی کیفیت پیدا ہوتی ہے، کھانے کی طرف رغبت بڑھتی ہے اور جنم پر اس کے خوش گوار اثرات مرتب
ہوتے ہیں۔

وضو کا اصل فائدہ روحانی ہے۔ اس کے ذریعہ خدا سے تعلق پیدا ہوتا اور یہ احساس ابھرتا ہے کہ
غذا سے ملنے والی طاقت و توانائی کو خدا کی عبادت میں صرف ہونا چاہیے۔ امام غزالی فرماتے ہیں کہ کھانا اگر اس مقصد
سے ہو کہ دینی کاموں میں استعانت حاصل کی جائے تو یہ عبادت ہے اس لیے اس کا حق ہے کہ نماز سے پہلے جس
طرح وضو کیا جاتا ہے اسی طرح کھانے سے پہلے وضو کیا جائے۔

۱۷ ابو داؤد، کتاب الاطعمہ، باب فی غسل الید قبل الطعام۔ امام ابو داؤد نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ امام ترمذی اس
کے ایک راوی قیس بن ربیع کے بارے میں فرماتے ہیں۔ و بیضیف فی الحدیث یعنی وہ روایت حدیث میں کم زور مانا جاتا ہے۔ ابواب
الاطعمہ، باب الوضوء قبل الطعام وبعده

کے اجاب علوم الدین : ۳/۳

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر وضو کے کھانا تناول فرمایا ہے۔
حضرت جابر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرورت سے فارغ ہو کر پہاڑ کی گھاٹی سے
نکلے، ہمارے سامنے ڈھال پر کھجوریں رکھی تھیں، ہم نے دعوت دی، آپ شریک ہو گئے اور پانی استعمال نہیں فرمایا
اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ ہاتھ میں گندگی نہ ہو اور وہ صاف ہو تو کسی چیز کے کھانے کے لیے
اسے دھونا ضروری نہیں ہے۔ بغیر ہاتھ دھوئے بھی کھایا جاسکتا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حوائج ضروریہ سے فارغ ہو کر تشریف لائے،
آپ کے سامنے کھانا پیش کیا گیا۔ وضو کا ذکر ہوا تو فرمایا کہ کیا مجھے نماز پڑھنی ہے کہ وضو کر دوں؟
امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ علماء کا اجماع ہے کہ کھانے کے لیے وضو ضروری نہیں ہے، جس شخص کا وضو نہیں ہے
وہ کھاپی سکتا ہے اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

ادھر پر کی جس حدیث میں کھانے سے پہلے وضو کا ذکر ہے اس کی سند کم زور ہے لیکن اگر اسے نظر انداز کر
دیا جائے تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ بغیر وضو کے کھانا پینا ناجائز تو نہیں ہے البتہ وضو کو پسندیدہ یا مستحب کہا جاسکتا
ہے۔ اس حدیث میں اور اس کے علاوہ بعض اور احادیث میں کھانے کے بعد بھی وضو کا ذکر ہے لیکن اس کی فقہی
اور قانونی حیثیت کے بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے۔ اس پر مضمون کے آخر میں کسی قدر تفصیل سے بحث
آ رہی ہے۔

کھانے کے بعد مونہہ اور ہاتھ صاف کرنا | کھانے کے بعد منہ اور ہاتھ کی صفائی ضروری ہے۔ ہاتھ صاف
نہ ہو تو اس پر گندگی جمع ہوگی اور جلد متاثر ہوگی۔ منہ کی صفائی
میں بے احتیاطی سے دانتوں کو نقصان پہنچ سکتا ہے۔ اسلام ان سب باتوں کو اہمیت دیتا ہے۔ خاص طور پر رات کے
کھانے کے بعد صفائی کے اہتمام کی تاکید کی گئی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا۔

ان الشیطان حساس لسا من فاحذروه
بے شک شیطان بڑا حساس اور چاٹنے والا
ہے جس شخص کے ہاتھ میں رات کو سوتے

۱۔ ابو داؤد، کتاب الاطعمہ، باب فی طعام الفجاء
۲۔ مسلم، کتاب الحيض، باب جواز اكل المحدث الطعام
۳۔ نووی، شرح مسلم ج ۲، جز ۴ ص ۶۹

فاصابه شیء فلا یلمم

وقت گوشت کی بوجہ موجود ہوا اور اسے کوئی

تکلیف پہنچے تو وہ اپنے آپ ہی ملامت کرے۔

الا نفسه له

اس میں کھانے کے بعد ہاتھ صاف کیے بغیر سونے سے منع کیا گیا ہے اور اس کے ممکنہ نقصان کی طرف توجہ دلائی گئی ہے کہ کھانے کی بوجہ ہاتھ میں رو جائے تو کوئی کپڑا کوڑا کاٹ سکتا ہے۔ اس طرح کی کوئی تکلیف پہنچے تو آدمی کو اپنے آپ پر ملامت کرنی چاہیے۔ اس لیے کہ یہ سراسر اس کی غفلت کا نتیجہ ہے۔ اس میں کسی اور کا دخل نہیں ہے۔ ہاتھ پر میل اور چکنائی کے جمع رہنے سے جراثیم پرورش پا سکتے ہیں۔ اس سے جلدی امراض کا خطرہ رہتا ہے۔

رات کو منہ ہاتھ دھو کر اور دانت صاف کر کے سونا طبی لحاظ سے کئی پہلوؤں سے مفید ہے۔ یہ شریعت کے منشا کے بھی عین مطابق ہے۔ ان احادیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ اس کی بہتر اور جامع شکل وضو ہے۔ حدیث میں اس بات کی ترغیب دی گئی ہے کہ آدمی وضو کے ساتھ اور اللہ کا ذکر کرتے ہوئے سوئے لے

۱۔ ابوداؤد، کتاب الاطعمہ، باب غسل الید من الطعام

۲۔ حضرت برادر بن عازبؓ کی روایت ہے، کہتے ہیں کہ مجھ سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اذ انت مضجع فتوضأ وضوءک للصلوۃ ثم اضطجع علی شقک الایمن ثم قل اللهم اسلمت وجهی الیک والجبۃ طہری الیک رجۃ ورجۃ الیک لا ملجاء ولا منجاء الا الیک اللهم امنت بکتابک الذی انزلت ونبیل الذی ارسلت فان مت من یلنک فانت علی الفطرۃ واجعلہن اخر ما تنکلم بہ بخاری کتاب الوضوء باب فضل من بات علی الوضوء، مسلم، کتاب الدعوات، باب الدعاء عند النوم۔ (اے اللہ میں نے اپنے آپ کو نیرا مطیع و فرمانبردار بنا دیا ہے اپنا معاملہ تیرے حوالہ کر دیا ہے، تجھ پر تکیہ اور بھروسہ کیا ہے۔ تیرے ثواب کی امید بھی ہے اور تیرے عذاب کا خوف بھی لگا ہے، تیرے سوا کوئی جائے پناہ اور کوئی جائے نجات نہیں ہے۔ پناہ ملے گی تو تیرے ہی دامن میں ملے گی۔ میں ایمان لاتا ہوں تیری اس کتاب پر جو تو نے نازل کی ہے۔ تیرے نبی پر جسے تو نے بھیجا ہے (فرمایا) رات میں تمہاری گفتگو اسی دعا پر ختم ہو۔ اگر اس رات میں تمہاری موت واقع ہو جائے تو تم فطرت یعنی اسلام پر مرو گے ایک روایت میں ہے کہ اگر تم زندہ اٹھے تو خیر اور بھلائی تمہیں نصیب ہوگی۔ حضرت برادر فرماتے ہیں کہ میں نے دعا کے کلمات دہرائے تاکہ وہ یاد ہو جائے۔ آخر میں ”برسولک الذی ارسلت“ کہا تو آپ نے فرمایا۔ نہیں ”بنبیل الذی ارسلت“ کہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کو صحابہ کرامؓ حریز جان بنائے رکھتے تھے۔ اس روایت سے ظننا یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے بعض باتیں صحابہ کرامؓ کو اپنے خاص الفاظ میں بھی یاد کرائیں۔

تین انگلیوں سے کھانا | حضرت ابی بن کعبؓ کی روایت ہے۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یا کل ثلاث اصابع ویلغ یدہ قبل
ان یمسحہا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین انگلیوں سے
کھانا تناول فرمایا کرتے تھے اور اپنا ہاتھ انگلیاں
صاف کرنے سے پہلے زبان سے چاٹ لیا کرتے تھے۔
طبرانی کی ایک روایت میں ہے کہ تین انگلیوں سے مراد انگوٹھا، انگشت شہادت اور درمیانی انگلی ہے۔
یہ حدیث بتاتی ہے کہ کھانے میں ہاتھ کو کم سے کم آلودہ ہونا چاہیے۔ جو غذا تین انگلیوں سے کھائی جاسکتی ہے
اس کے لیے پانچوں انگلیوں کا استعمال کرنا پاکی صفائی کے منافی ہے اور ذوق پر گراں گزرتا ہے۔
مسلم شریف میں اس مفہوم کی کئی روایتیں ہیں۔ ان کے ذیل میں امام نووی فرماتے ہیں کہ ان سے متعدد سنتوں کا ثبوت
ملتا ہے۔ ایک بات یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ تین انگلیوں سے کھانا مستحب ہے۔ چوتھی اور پانچویں انگلی اس وقت استعمال
کی جائے گی جب کہ ضرورت پیش آئے جیسے شور باد وغیرہ ہے کہ تین انگلیوں سے کھایا نہیں جاسکتا یا اسی طرح کا کوئی عذر
ہو (جس میں تین سے زیادہ انگلیاں استعمال کرنی پڑتی ہیں)۔

دستر خوان کا استعمال | حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں۔

ما علمت النبی صلی اللہ علیہ
وسلم اکل علی سکرجة قط ولا
خبز له مرقق قط ولا اکل علی
خوان قط قیل لقتادة فعلی
ما کانوا یا کلون قال علی
السفر۔
مجھے نہیں معلوم کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی
چھوٹے پیالہ میں کھانا کھایا ہو۔ آپ کے لیے
کبھی پتی اور نرم و ملائم روٹی تیار کی گئی ہو اور
آپ نے کھائی ہو اور آپ نے کبھی خوان
استعمال کیا ہو حدیث کے راوی حضرت قتادہ
سے سوال کیا گیا کہ پھر کس چیز پر آپ اور آپ
کے صحابہ کھانا کھایا کرتے تھے۔ فرمایا دستر خوان پر۔

۱۔ مسلم، کتاب الاطعمہ، باب لعق الاصابع۔ ابوداؤد، کتاب الاطعمہ، باب فی المنديل

۲۔ فتح الباری : ۵/۹۷

۳۔ نووی، شرح مسلم ج ۵ جز ۱۲ ص ۲۰۳-۲۰۴

۴۔ بخاری، کتاب الاطعمہ، باب الخبز المرقق والا کل علی الخوان والسفرة نیز ملاحظہ ہو، باب ما کان النبیؐ و صحابہ یا کلون۔

حدیث میں ”سکر جۃ“ کا لفظ آیا ہے، جو چھوٹے پیالہ کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ اس کے عدم استعمال کے وجوہ بیان کیے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ آپ کے دور میں اس کا رواج نہ تھا۔ دوسری وجہ یہ بتائی جاتی ہے اور صحیح معلوم ہوتی ہے اور یہی صحیح معلوم ہوتی ہے کہ اہل عرب اجتماعی طور پر اور مل جل کر ایک برتن میں کھانے کے تھے۔ الگ الگ پیالوں میں کھانے کا رواج نہ تھا۔ ایک بات یہ بھی کہی گئی ہے کہ چھوٹے پیالے یا پیالیاں کھانے کے لیے نہیں بلکہ ایسی دواؤں یا جوارشات کے لیے استعمال کی جاتی تھیں جو ہاضم ہوں۔ وہ اس قدر پیٹ بھر کے کئے عادی نہ تھے کہ ان کو دواؤں کی ضرورت پیش آتی۔

حدیث میں کہا گیا ہے کہ آپ نے کبھی ”خوان“ استعمال نہیں فرمایا۔ ”خوان اب ہر طرح کے دسترخوان کو کہا جاتا ہے لیکن یہاں ایک خاص قسم کے ”خوان“ کا ذکر ہے اس کی شکل یہ تھی کہ تانبہ کے بڑے طبق یا سینی کو تانبہ ہی کی جڑ یا جاتا تھا۔ اس پر پیالے ہوتے تھے تاکہ انواع و اقسام کے کھانے نکالے جاسکیں۔ یہ کافی بھاری ہوتا تھا اسے سے ایک سے دو آدمی اٹھا کر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتے تھے۔

اس طرح کے خوان، دنیا دار اور عیش پرست اصحاب ثروت استعمال کرتے تھے۔ آپ اور آپ کے صحابہ رح کی زندگی گزار رہے تھے اس میں اس کی گنجائش نہ تھی۔ راوی حدیث قتادہ کہتے ہیں کہ وہ کھانے کے لیے استعمال کرتے تھے۔ ”سفہ“ عام دسترخوان کو کہا جاتا ہے۔ یہ بالعموم چمڑے کا ہوتا تھا۔ اسے فرش پر بچھا کر کھانا بٹاتا تھا۔

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ کھانے کے لیے تپائی یا چوکی وغیرہ استعمال کی جاسکتی ہے یا اس کا جواب امام غزالی نے یہ دیا ہے کہ کھانا زمین پر رکھ کر کھانا یا زمین پر دسترخوان بچھا کر کھانا سنت سے قریب اس میں تواضع اور خاکساری بھی ہے۔ لیکن ”مائدہ“ (تپائی یا اس جیسی اونچی چیز) پر کھانا ممنوع یا مکروہ نہیں ہے اس لیے کہ اس کی ممانعت ثابت نہیں ہے۔ یہ بدعت بھی نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو رسول اللہ علیہ وسلم کے بعد شروع ہوئی ہے، اسے بدعت نہیں کہا جاتا، بلکہ بدعت وہ ہے جو سنت ثابتہ کے موافق ہو اور جو کس امر شرعی کو ختم کر دے، جب کہ اس کی علت موجود ہو۔ بعض اوقات تو اسباب کے بدلنے پر یہ ایجاد کرنی پڑتی ہیں۔ ”مائدہ“ صرف اس لیے ہے کہ کھانے کو ذرا اونچا رکھا جائے تاکہ کھانے میں آسانی ہو۔ لیکن چیزوں میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

الباری : ۵۳۲/۹

عمدة القاری شرح صحیح البخاری : ۱۴۰/۱۶

باد علوم الدین : ۲/۲

اس سے میز کرسی پر کھانے کا بھی جواز نکلتا ہے۔

دانتوں سے نوچ کر گوشت کھانا

کھانا ہاتھ سے کھانا اور اس طرح کھانا کہ زیادہ سے زیادہ لعاب دہن اس کے ساتھ پیٹ میں پیچھے ہضم میں معاون ہے۔ احادیث میں اس

کی طرف اشارے ملتے ہیں۔ حضرت صفوان بن امیہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

انهم سیر اللحم نهسا فانه اهناء

گوشت کو دانتوں سے نوچ کر کھاؤ اس لیے

کہ یہ زیادہ لذیذ اور ہضم میں معاون ہوتا ہے

امراء

ایک دوسری روایت کے الفاظ ہیں:

كنت اكل مع النبي صلى الله عليه

وسلم فاخذ اللحم بيدى

من العظم فقال ادن العظم

من فمك فانه اهناء

امراء

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانے میں شریک تھا اپنے ہاتھ سے گوشت کو ہڈی سے الگ کر کے کھا رہا تھا۔ آپ نے فرمایا ہڈی کو اپنے منہ سے قریب کرو اور دانتوں سے گوشت نکال کر کھاؤ یہ زیادہ مزیدار اور ہضم میں بہتر ہے۔

یہ دونوں روایتیں سند کے لحاظ سے کمزور ہیں لیکن حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ابن ابی عاصم نے بھی اسے

حضرت صفوان سے روایت کیا ہے۔ اس کی سند حسن ہے۔

اس کی حکمت واضح ہے۔ گوشت کو ہڈی سے دانتوں کے ذریعہ آسانی سے الگ کیا جاسکتا ہے اس کے گوشت کو دانتوں سے نوچ کر کھانے میں دانتوں کا عمل بڑھ جاتا ہے اور لعاب دہن زیادہ پیدا ہوتا ہے۔ نوک زبانی سے کھانے میں اس کی لذت بھی محسوس کرنے لگتی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

کھانے کے لیے چھری کا استعمال

لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه

گوشت کو چھری سے کاٹ کر نہ کھاؤ اس لیے

ترمذی، ابواب الاطعمہ، باب ما جاء انهم سیر اللحم نهسا۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس کے ایک راوی عبدالمکریم پر محدثین۔ جرح کی ہے۔

ابوداؤد، کتاب الاطعمہ، باب فی اکل اللحم۔ امام ابوداؤد نے اس حدیث کو مرسل قرار دیا ہے۔

فتح الباری: ۵۴/۹

من صبیح الاعمى والنهسوه فانه
اهنا وامرأله
کہ یہ عجیبوں کا طریقہ ہے بلکہ اسے دانتوں سے
نوج کر کھاؤ یہ زیادہ لذیذ بھی ہے اور جلد ہضم
بھی ہوتا ہے۔

یہ حدیث کمزور ہے لیکن جہاں تک گوشت کو دانتوں سے نوج کر کھانے کا تعلق ہے اس کی تائید اور پرہ کی
احادیث سے ہوتی ہے البتہ چھری کے استعمال کی ممانعت صحیح روایات کے خلاف ہے۔ حضرت عمرو بن ابیہ صمیریؓ
کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک میں بکری کا شانہ تھا۔ آپ اسے چھری سے کاٹ کر تناول فرما
رہے تھے کہ اتنے میں اذان ہو گئی۔ آپ نے چھری رکھ دی اور نماز کے لیے تیار ہو گئے۔ وضو نہیں فرمایا۔
اس حدیث کے ذیل میں امام نووی فرماتے ہیں۔

اس میں گوشت کو چھری سے کاٹ کر کھانے کا جواز ہے۔ گوشت سخت ہو یا اس کا ٹکڑا بڑا ہو تو اس
کی ضرورت پیش آتی ہے۔ علامہ نے کہا ہے کہ بلا وجہ چھری کا استعمال ناپسندیدہ ہے۔
امام بغوی فرماتے ہیں۔

اہل علم نے اس بات کو پسندیدہ قرار دیا ہے کہ گوشت کو نوج کر کھا یا جائے اس میں تواضع اور کبر سے اجتناب
اور دوری ہے۔ چھری سے کاٹ کر کھانا مباح ہے۔
علامہ ابن حزم کی رائے اس کے خلاف ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ چھری سے کاٹ کر گوشت کھانا پسندیدہ ہے۔
اسی طرح چھری سے کاٹ کر روٹی کھانا بھی ناپسندیدہ نہیں ہے۔ اس لیے کہ اس سلسلہ میں کوئی صریح ممانعت نہیں
آئی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ تبوک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پنیر پیش کیا گیا۔ آپ
نے چھری طلب فرمائی اور اللہ کا نام لے کر اسے کاٹا۔

۱۔ ابو داؤد، کتاب الاطعمہ، باب فی اکل اللحم۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں یہ حدیث قوی نہیں ہے۔ امام نسائی فرماتے ہیں کہ اس کے
ایک راوی ابو معشر نے بہت سی منکر احادیث روایت کی ہے یہ انہی میں سے ایک ہے۔ اس مفہوم کی ایک روایت طبرانی میں ہے
لیکن اس کے ایک ایک راوی عباد بن کثیر کو محدثین نے ضعیف کہا ہے۔ عینی: عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری: ۱۵۷/۱۴

۲۔ بخاری، کتاب الاطعمہ، باب قطع اللحم بالکین۔ مسلم، کتاب الحیض، باب الوضوء مما مست النار

۳۔ شرح مسلم: جلد ۲، جزء ۳ ص ۳۷۷۔ شرح السنہ ۱۱/۲۹۸ عینی: عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری: ۱۵۷/۱۴

۴۔ ابو داؤد، کتاب الاطعمہ، باب فی اکل الجبن۔

صفائی کے لیے صابن کا استعمال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دورِ مبارک میں صابن کا ذکر نہیں ملتا۔ بعد میں اشنان کا استعمال شروع ہوا۔ اشنان یا گھاس کا نام ہے جو صابن کی طرح میل کچل دور کرتی اور کپڑے کو صاف کرتی ہے۔ کھانے کے بعد ہاتھ صاف کرنے کے لیے بھی اس کا استعمال ہوتا تھا۔ امام غزالی فرماتے ہیں ہاتھ صاف کرنے کے لیے اشنان کا استعمال بدعت یا ناپسندیدہ نہیں پسندیدہ ہے۔ اس لیے کہ لطافت کے لیے غسل مستحب ہے۔ اشنان سے یہ مکمل طریقہ سے حاصل ہوتا ہے۔ اس میں شک نہیں صحابہ کے دور میں اس کا استعمال نہیں ہوتا تھا اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ وہ اس کے عادی نہ ہوں، یا یہ کہ یہ انہیں میسر ہی نہ رہی ہو اس کا بھی امکان ہے کہ وہ زیادہ اہم کاموں میں مشغولیت کی وجہ سے اس کی طرف توجہ نہ دیتے ہوں۔ ان کی زندگی سادہ تھی۔ کھانے کے بعد وہ ہاتھ اپنے بازوؤں اور پیروں پر پھیر لیتے تھے۔

تولیہ کا استعمال

امام غزالی نے صحابہ کرام کی سادگی کا جو ذکر کیا ہے اس کا ثبوت حدیث کی کتابوں میں موجود ہے۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پکی ہوئی غذائیں ہم لوگوں کو کم ہی دستیاب تھیں، تولیہ کا استعمال بھی نہیں تھا۔ بخاری کی روایت ہے۔

قد كان زمان النبي صلى الله عليه وسلم لا نجد مثل ذلك الطعام الا قليلا فاذا نحن وجدناه لم يكن لنا ما يدل اننا اكلنا وساعدنا واقدانا ثم نصلي ولا نتوضأ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پکے ہوئے کھانے کم ہی ملتا کرتے تھے جب اس طرح کا کھانا مل جاتا تو ہمارے پاس (ہاتھ صاف کرنے کے لیے) تولیہ نہیں ہوتے تھے۔ ہمارے تولیے ہمارے ہاتھ ہمارے بازو اور ہمارے پیروں پر تھے (ان ہی پر ہاتھ پھیر لیا کرتے تھے) اس کے بعد نماز پڑھتے اور وضو نہیں کرتے تھے۔

ہو سکتا ہے ابتدائی دور میں یہ کیفیت رہی ہو یا اس کا تعلق ایسی غذا سے جو جس میں تولیہ کے استعمال کی ضرورت نہ پیش آئے، اس لیے کہ حضرت جابر رضی کی بعض دوسری روایات میں تولیہ کا ذکر ملتا ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کھاتے وقت لقمہ ہاتھ سے گریڑے تو اسے صاف کر کے کھالیا کرو۔ شیطان کے لیے اسے پھوڑ نہ دو۔

لہ احیاء علوم الدین: ۳/۲

لہ بخاری، کتاب الاطعمہ، باب المنہل۔

ولا یمسح یدہ بالمدیل حتی یلعق اصابعہ فانہ لا یدری فی اى طعامہ البرکۃ لہ

کوئی شخص اپنا ہاتھ رومال سے اس وقت تک صاف نہ کرے جب تک کہ وہ اپنی انگلیوں کو منہ سے چوس نہ لے۔ اس لیے کہ وہ نہیں جانتا کہ اس کے کھانے کے کس حصہ میں برکت ہے۔

امام نووی اس موضوع سے متعلق احادیث کے ذیل میں لکھتے ہیں کہ ان سے بہت سی سنتوں کا ثبوت ملتا ہے

منہا جواز مسح الید بالمدیل لکن السنۃ ان یمکون بعد یغفھا لہ

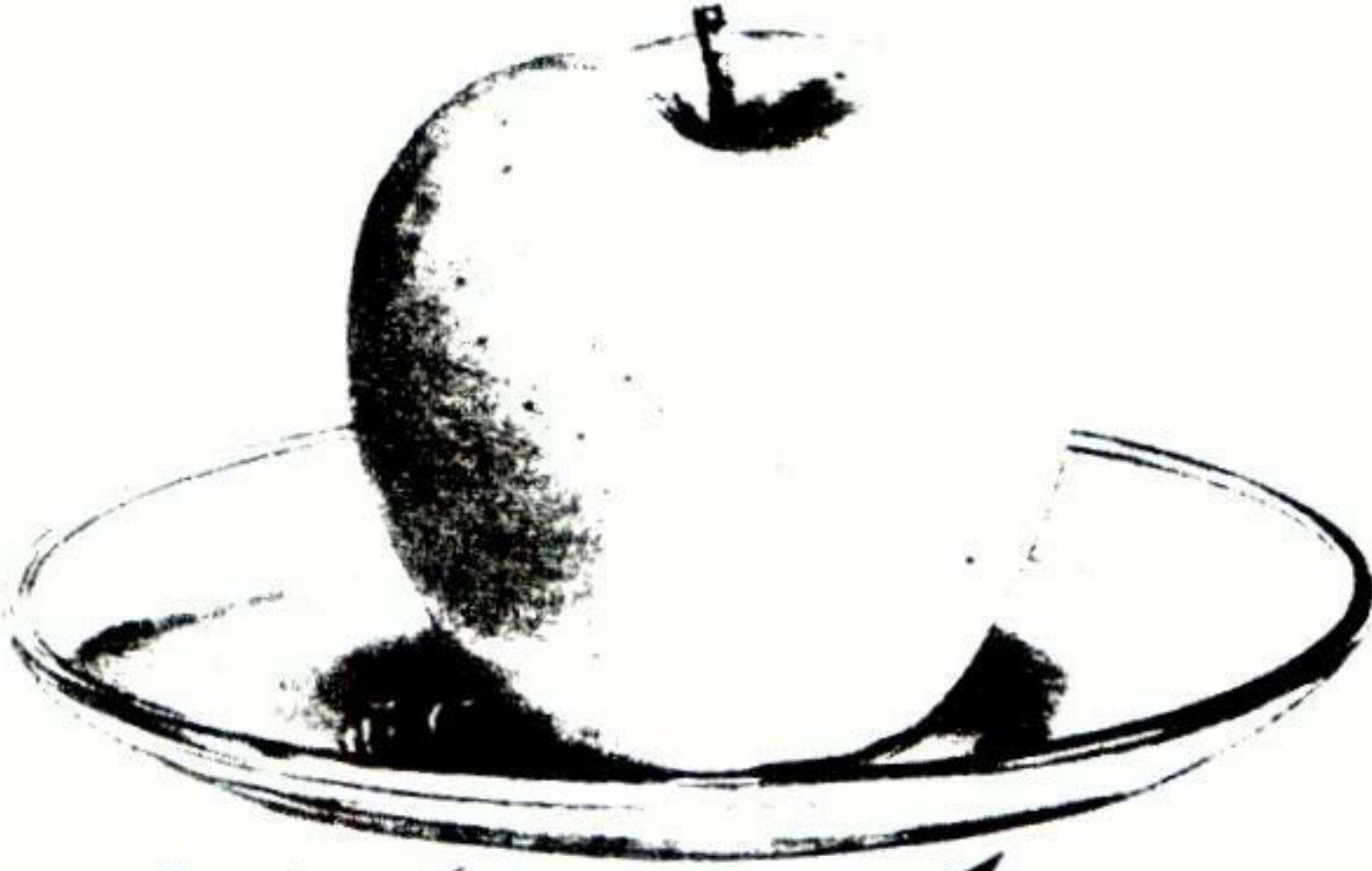
ایک بات یہ بھی نکلتی ہے کہ رومال سے ہاتھ پونچھنا اور صاف کرنا جائز ہے۔ لیکن سنت یہ ہے کہ یہ انگلیوں کو چوسنے کے بعد ہو۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کھانے کے بعد صفائی کے لیے تولیہ کا استعمال ہوتا تھا، اس لیے اس کے جواز میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔ البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ہدایت فرمائی کہ جوٹھی انگلیوں کو چوسنے کے بعد تولیہ سے انہیں صاف کیا جائے تاکہ انگلیوں میں لگا ہوا کھانا ضائع نہ ہو اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ اسی میں اللہ نے برکت رکھی ہو۔ اس کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ سنا ہوا ہاتھ تولیہ سے صاف کیا جائے تو اس سے تولیہ نہ زیادہ گندہ ہوگا۔ یہ تہذیب اور صفائی کے خلاف ہے۔ بہر حال اس سے ہاتھ صاف کرنے کے لیے تولیہ یا کسی بھی جاذب چیز کے استعمال کا ثبوت ملتا ہے۔

مرغن اور چکنی غذاؤں کے استعمال کے بعد صرف تولیہ یا جاذب کے ذریعہ منہ ہاتھ پوری طرح صاف نہیں ہوتے، اس کے لیے پانی کی ضرورت پیش آتی ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ کھانے کے بعد ہاتھ میں چکنائی یا گوشت کی بو نہیں ہونی چاہیئے۔ اور اس کے مضرات سے آگاہ کیا گیا ہے۔ ان دونوں طرح کی حدیثوں کے پیش نظر قاضی عیاض کہتے ہیں کہ تولیہ سے ہاتھ صاف کرنے کا جن احادیث میں ذکر ہے ان کا تعلق ایسے کھانوں سے ہے جن کے کھانے بعد ہاتھ دھونے کی ضرورت نہیں پیش آتی (مرغن غذائیں اس میں نہیں آتیں، جیسے گوشت کے کھانے سے چکنائی لگ جاتی ہے یا ہاتھ میں اس کی بورہ جاتی ہے، ایسی صورت میں ہاتھ دھونے کی ترغیب ہے اور کہا گیا ہے کہ اس میں غفلت اور کوتاہی سے نقصان پہنچ سکتا ہے۔ (بقیہ ص ۶۳ پر)

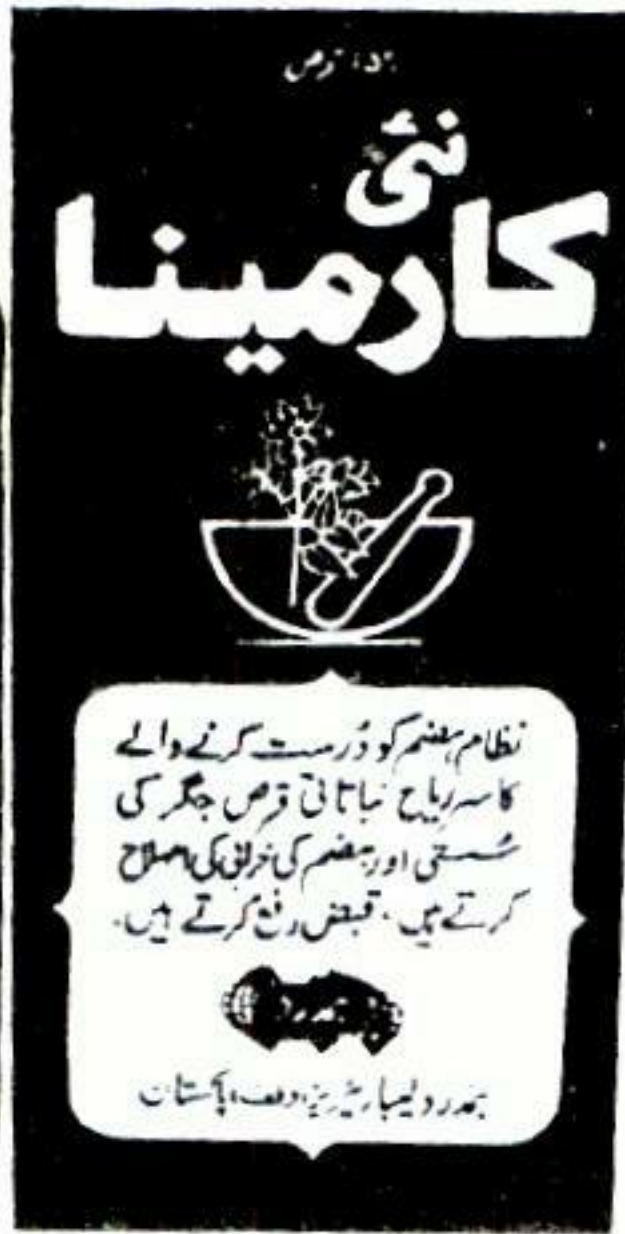
۱۔ مسلم، کتاب الاشریہ، باب استحب لعق الاصابع ومصاہ قبل ان یمسح بالمدیل۔ بخاری و بیہقی اس کی ہم معنی روایت حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے آئی ہے اس میں ہاتھ صاف کرنے کا تو ذکر ہے لیکن کا ذکر نہیں ہے البتہ امام بخاری نے عنوان میں مندیل کا لفظ استعمال کیا ہے، کتاب الاطعمہ، باب لعق اصابع ومصاہ قبل ان یمسح بالمدیل۔ یعنی تولیہ سے انگلیوں کو صاف کرنے سے پہلے منہ چوس لیا جائے

۲۔ شرح مسلم ج ۵ جزو ۱ ص ۲۰۴-۲۰۵



روزانہ ایک سیب کھائیے کبھی معالج کے پاس نہ جائیے!

داناؤں کا یہ مشورہ درست، بشرطیکہ آپ کا معدہ بھی درست ہو اور سیب کو جزو بدن بنا سکے



ہاضمہ خراب ہو تو اچھی سے اچھی غذا بھی نظام ہضم پر بار بن جاتی ہے اور آپ قدرت کی عطا کردہ بہت سی نعمتوں سے صحیح طور پر لطف اندوز نہیں ہو سکتے۔ اپنی صحت اور نند رشتی کی خاطر کھانے پینے میں احتیاط سے کام لیجیے۔ سادہ اور زود ہضم غذا کھائیے۔ پُر خوری سے بچیے۔ مہج مسالے دار پکوانوں سے پرہیز کیجیے کیونکہ یہ معدے اور آنتوں کے افعال پر منفی اثرات مرتب کرتے ہیں۔

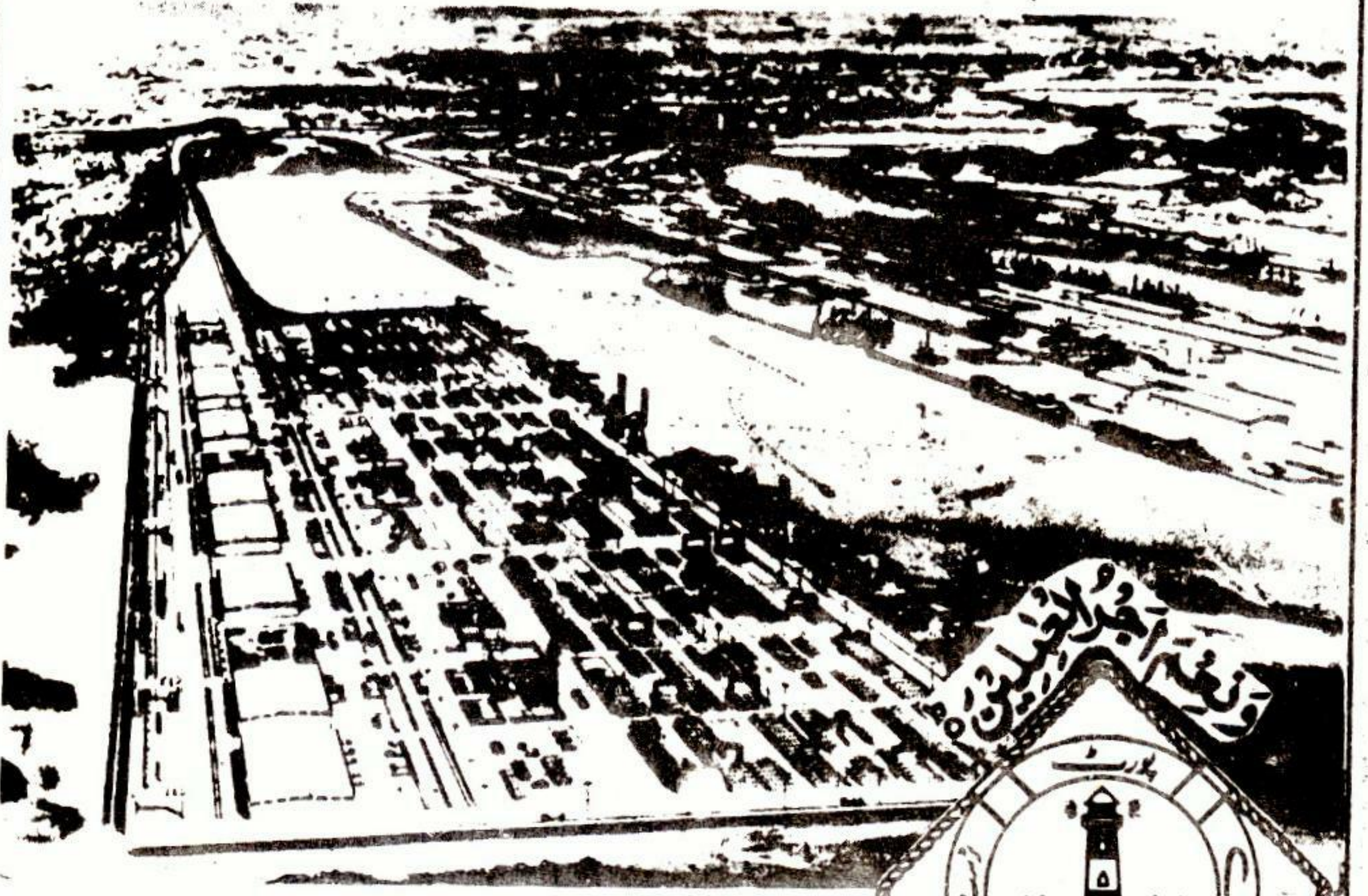
اگر کسی وقت کھانے پینے میں بے احتیاطی ہو جائے تو نظام ہضم کی شکایات مثلاً بد ہضمی، قبض، گیس، سینے کی جلن، درد شکم اور کھانے سے بے رغبتی سے محفوظ رہنے کے لیے نئی کارمینا لیجیے۔ نئی کارمینا معدہ اور آنتوں کے افعال کو منظم و درست رکھتی ہے۔

نظام ہضم کی اصلاح کے لیے پُر تاثیر ہاضم حیلے

خوش ذائقہ **نئی کارمینا** ہمیشہ گھر میں رہے



محفوظ قابل اعتماد مستعد بندر گاہ بندر گاہ کراچی جہازوں کی جنت



بندر گاہ کی خدمات کے جدید انداز کے ساتھ
عالمی تجارت کے لئے پُرکشش
پاکستانی معیشت کی تعمیر کے لئے کوشاں
ہماری کامیابیوں کی بنیاد

- انجینیئرنگ میں کمال فن
- جدید ٹیکنالوجی
- مستعد خدمات
- باکفایت اخراجات
- مسلسل محنت

۲۱ ویں صدی کی جانب رواں جمع

جدید مربوط کنٹینر ٹرمینلز
نئے میرین پروڈکٹس ٹرمینل
بندر گاہ کراچی ترقی کی جانب رواں

محدث کبیر قائد شریعت شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق بانی دعوہ دارالعلوم
حقانیہ اکوڑہ خٹک کے علمی و عملی کمالات اور سیرت و سوانح پر مشتمل عظیم تاریخی دستاویز

ماہنامہ الحق کا شیخ الحدیث مولانا عبدالحق نمبر

ایک عہد ایک تحریک اور ایک تاریخ

اس نمبر کے کھنسنے والوں میں اکابر علماء دیوبند، اساتذہ علم و شائخ کبار، معروف دینی مجلوں کے
مدیر، ہفت روزوں اور اخبارات کے ایڈیٹرز اور صحافی ملک و بیرون ملک کے عظیم کارکن، محقق، مصنفین،
شیوخ حدیث، متقدمین، اہل ادب، افغان عبوی حکومت کے سربراہ سمیت انسان جہاد کے تمام قائدین
محاذ جنگ کے متعدد جرنیل، سابق اور موجودہ حکمرانوں کے اعترافِ عظمت پر مبنی تقریریں اور تحریریں
پاست دانوں کا خراج عقیدت اور متعزز عملاء کے مفصل بیانات۔ غرض اپنے موضوع اور جامعیت کے
اسباب سے ایک مثال شایعہ و بارہ سو صفحات پر مشتمل منظر عام پر آ گیا ہے۔
بہترین کتابت، عمدہ طباعت، مضبوط ڈاٹائی وارسنہری جلدیں، ماہنامہ "الحق" کے مستقل قارئین
اور نئے قارئین والے خریداروں کے لیے ۳۲ فی صد کی خصوصی رعایت۔

اصل قیمت ۴۵۰ روپے

دی پی نہیں کیا جائے گا۔ پیشگی رقم بھیجنے والوں کو رجسٹرڈ پارسل کے ذریعہ بھیجا جا رہا ہے۔

ماہنامہ الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک ضلع نوشہرہ

پولینڈ اور اسلام

یہ ۱۲۹۷ء کی بات ہے جب پہلی بار تاتار مسلمانوں نے اس وقت کی عظیم پولش ریاست کو اپنے قدموں کا شرن بخشا۔ اس وقت پولینڈ اور لیتھوانیا ایک ہی ریاست تھی اور پولینڈ لیتھوانیا کہلاتی تھی۔ یہ مسلمان لیتھوانیا میں تروکی (TROKI) اور ویلنیوس (VILNIUS) کے گرد نواح میں آباد ہوئے۔ یہ پولینڈ سے اسلام کا پہلا رشتہ تھا۔ مسلمانوں کی باقاعدہ بڑی آباد کاری اس وقت ہوئی جب توختامیش (TOKHTAMYSH) تیمور لنگا سے شکست کھانے کے بعد لیتھوانیا میں پناہ لینے پر مجبور ہوا۔ وہ تو کچھ عرصہ بعد اپنی ریاست (WHITE AND GOLD) (DEN HORDE) واپس حاصل کرنے چلے گئے۔ مگر اس کا بیٹا جلال الدین یہیں پر قیام پذیر ہوا۔ کچھ عرصہ بعد انہوں نے بھی یہاں سے کوچ کیا۔ مگر بہت سے تاتار سپاہی اور معززین یہاں مستقل آباد ہو گئے۔ یہ مسلمانوں کی پہلی آبادی تھی۔ اس کے بعد دوسرے مسلمان ممالک سے پولینڈ اور لیتھوانیا میں مسلمانوں کی ہجرت جاری رہی۔ یہاں آذربائیجان اور ترکی سے بھی مسلمان آئے۔ لیکن تناسب کے لحاظ سے ان کی تعداد اتنی کم تھی کہ وہ اپنا علیحدہ تشخص برقرار نہ رکھ سکے اور تاتاریوں میں ضم ہو گئے۔

چونکہ مسلمان مختلف علاقوں سے یہاں آئے تھے۔ اس لیے ان کی زبانیں بھی مختلف تھیں۔ شیجتا ایک دوسرے سے بات چیت کے لیے انہوں نے پولش زبان کا سہارا لیا۔ اور آہستہ آہستہ اپنی تاتاری زبانیں بھول گئے۔ یہی حال رہن سہن کے طریقوں کا رہا۔ اور یوں مسلمانوں کے لیے پولینڈ نے اپنی ہی سرزمین کا درجہ اختیار کر لیا۔ البتہ اسلام مسلمانوں کی معاشرتی زندگی اور شناخت رہی۔

ابتداء میں آباد کاری کا بہت آسان اصول تھا۔ پولینڈ، لیتھوانیا کے حکمران آباد کاری سمیت مسجد کی تعمیر اور مذہب پر عمل درآمد کی آزادی دیتے تھے اور اس کے بدلے مسلمان اپنے علاقوں میں فوجی خدمات انجام دیتے تھے۔ سترھویں صدی کے وسط میں تتخواہ دار فوج کے اجراء سے یہ اصول ختم ہوا۔ ویسے بھی ابتداء سے مسلمانوں نے اپنے آپ کو سپاہ گری تک محدود نہیں رکھا انہوں نے باغبانی، مینیکی، ہنرمندی اور سفارت کاری کے خصوصاً مسلمان ممالک میں خدمات بھی انجام دیں۔

جوں جوں مسلمانوں کی تعداد بڑھتی رہی مسلمان تروکی اور ویلنیوس کے آگے بڑھ کر موجودہ تمام BYELORUSSIA اور بیلاروس کے علاقوں میں پھیل گئے۔ یکساں گروہوں پر مشتمل

مسلمانوں نے یا تو اپنی علیحدہ آبادیاں بسالیں۔ یا پھر آباد قصبوں اور شہروں میں ایک ہی گلی یا محلہ میں رہنے لگے۔ ایسی آبادیوں یا محلوں کے سروں پر بالعموم مساجد اور قبرستان ہوا کرتے تھے۔ ہر مسجد کے ساتھ ایک امام کا گھر ہوتا تھا۔ مسجد کے ساتھ اپنا موقف ہوتا تھا۔ بالعموم یہ زرعی زمین کی صورت میں ہوا کرتا تھا۔ اور اس کی آمدنی سے مسجد کے اخراجات اور امام کی تنخواہ ادا کی جاتی تھی۔ ہر مسجد کے ساتھ سکول ہوا کرتا تھا۔ جس میں امام یا مذہبی استاد جسے ہوجا (HOJA) کہا کرتے تھے۔ بچوں کو مذہبی تعلیم دیتا تھا۔ اس معلم کو تنخواہ مسلمانوں کی جماعت (COMMUNE) جسے ”جمیعت“ کہتے تھے ادا کرتی تھی۔ جمیعت مسجد کے گرد نواح میں بسنے والے مسلمانوں پر مشتمل ہوا کرتی تھی۔ یہ تنظیم اپنے بنائے ہوئے قواعد و ضوابط کے مطابق چلتی تھی۔ امام کا انتخاب، ”ہوجا“ کا تقرر۔ تنازعات میں تصفیے اور زندگی کے عمومی اور خصوصی مسائل کا حل اس کی ذمہ داریوں میں شامل تھا۔

۲۰ ویں صدی تک پولینڈ میں مسلمانوں کی کوئی ملک گیر تنظیم نہیں تھی۔ البتہ جمیعتیں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کیا کرتی تھیں۔ مگر ہر ایک اپنے معاملات میں خود مختار ہوا کرتا تھا۔ اٹھارویں صدی تک مسلمان مذہبی معاملات میں استنبول کے مفتی کو رجوع کرتے تھے۔ مگر پولینڈ کی تقسیم کے بعد زار روس نے پولش مسلمانوں کو کریمیا کے مفتی کے تابع کیا۔ جو صدی سے زیادہ ان کا مفتی رہا۔ پھر بھی مسلمان خلافت عثمانیہ کو اپنا محافظ اور مسلمانوں کا راہبر سمجھتے تھے ترک عثمانی روایات نے پولش مسلمانوں پر ایسا گہرا اثر چھوڑا کہ عثمانیوں کی روایات کے نشان ابھی تک ملتے ہیں۔

جب پولینڈ دنیا کے نقشے سے مٹ گیا تھا۔ مسلمانوں نے روسی تسلط کے اس دور میں بھی اپنی مذہبی اور سیاسی سرگرمیاں جاری رکھیں۔ ۱۹ ویں صدی کے اختتام اور ۲۰ ویں صدی کے آغاز میں تاتار مسلمانوں کے اندر اسلام کی نشاۃ ثانیہ کے جذبے نے زور پکڑا۔ جمال الدین افغانی کے پان اسلام PAN ISLAMISM کا نظریہ بہت مقبول ہوا اور یہاں کے مسلمان اپنے مسائل سے آگے بڑھ کر بین الاقوامی مسائل میں بھی دخل دینے لگے۔ ۱۹۰۷ء سے ۱۹۱۰ء کے درمیان روس کے اس وقت کے دارالخلافہ پیٹربورگ PETERDOROUGH میں پولش مسلمانوں نے ایک زیر زمین علمی سرکل قائم کیا۔ اس کا کام تاتار مسلمان روایات کو برقرار رکھنا تھا۔ یہ تنظیم دوسری جنگ عظیم تک جاری رہی۔ انقلاب روس کے بعد اشتراکیوں نے نہ صرف مسلمان ریاستوں کو ختم کیا۔ بلکہ یہاں سے اسلام کا خاتمہ کرنے کے لیے مسلمانوں کا قتل عام بھی کیا۔ جو بچ گئے ان کو علاقہ بدر کیا۔ اکثریت کو سائبریا بھیج دیا۔ اذیتی کیمپوں میں بربریت کے وہ مظاہر رونما ہوئے کہ انسانیت کو بیان کرتے ہوئے شرم آتی ہے۔ مسجدوں کو مسمار کیا گیا یا اس کو دوسرے مقاصد کے لیے استعمال کرنے لگے۔ تہذیبی مراکز کو ختم کیا گیا۔ روسیوں کی مسلمان علاقوں میں آباد کاری کی۔ مسلمانوں کو عیسائی بننے پر مجبور کیا گیا اور ہر لحاظ سے مسلمان تہذیب سے بے ربط بن گئے۔ اور ہر لحاظ سے اسلام کا نام نشان ختم کرنے کی کوشش کی گئی مگر جیسے وہاں کے مسلمانوں نے اپنے وجود کا ثبوت دیا اس زمانے میں پولش مسلمانوں نے

اپنے دینی احیاء کی جدوجہد جاری رکھی۔

دوسری جنگ عظیم سے پہلے پولینڈ میں ۱۷ مساجد، ۲ عبادت گاہیں، ۱۹ جمعیت، ایک مفتی، بہت سارا وقف۔

۲۶ امام و موزن اور سو جا موجود تھے۔

۱۹۳۹ء کے بعد دوسری جنگ عظیم میں جب روسی فوجیں پولینڈ میں داخل ہوئیں تو یہاں بھی بڑے پیمانے پر مسلمان قتل ہوئے۔ مسجدوں کی مسماری اور مذہبی زندگی کی تباہی کا آغاز ہوا۔ ۱۹۴۵ء میں جب پولینڈ کی نئی سرحد کا تعین ہوا تو موجودہ پولینڈ میں صرف ۲ مساجد رہ گئی تھیں، اور تاتار مسلمان کے جوہر قابل اور معززین جن میں ڈاکٹر، وکیل اور ادیبوں کی ایک بڑی تعداد شامل تھی کو یا تو قتل کر دیا گیا، یا ان کو ملک کے غربی علاقوں میں علاقہ بدر کیا گیا۔ جہاں ان کی بقیہ زندگی تنہائی اور گناہی میں باقی مسلم معاشرے سے کٹ کر گزری۔

مسلمان علماء نے یہاں بہت علمی کام کیا تھا۔ تفاسیر لکھی گئی تھیں۔ احادیث کے مجموعے مرتب کئے گئے تھے۔ اسلامی تاریخ لکھی گئی تھی۔ ان میں سے اکثر کتابیں فلمی نسخوں کی صورت میں تھیں۔ اس تمام علمی ورثہ کو اشتراکی فوجوں نے یا تو سگریٹ بنا بنا جلایا اور یا بے رحم ہواؤں میں بکھر کر ضائع کر دیا۔ نہ صرف تمام علمی خزانہ تباہ ہوا بلکہ قرآن مجید کے بے شمار نسخے شہید کر دیئے گئے اور ایک منظم کوشش کے تحت مسلمانوں کو اپنے ماضی۔ علمی سرمایہ اور جوہر قابل سے محروم کیا گیا اور اسلامی تہذیب و ثقافت کی ہر بنیاد کو ڈھایا گیا۔

گوکہ پہلے ریاستی سربراہ فرسٹ مارشل پیو سودکی PISUDSKI کے دنوں میں مسلمانوں کو کچھ سکون ملا کیوں کہ بہت سارے مسلمان معززین اس کے دوست تھے اور پولینڈ کی آزادی کے لیے اس کے شانہ بشانہ لڑے تھے۔ مگر اس کے بعد کمیونزم کا وہی رنگ رہا۔ ویسے بھی اشتراکی فوجوں نے دوسری جنگ عظیم کے دوران قتل عام، علاقہ بدری اور ظلم و ستم سے مسلمانوں کی کمر توڑ دیا تھا۔ مسلمانوں کی ترقی کی قوت اور حوصلہ جواب دے چکی تھی۔ ایسے میں کمیونزم کے ناسازگار ماحول میں ایک لمبے عرصے تک مسلمان کوئی مذہبی یا تہذیبی سرگرمی نہ کر سکے۔ صرف گدانسک کی مسجد کی تعمیر۔ دارسا میں مسجد کی تعمیر کا ارادہ اور سیاڈی سٹاک کی مسجد۔ اسلام کے نام اور جذبہ کو زندہ رکھے ہوئے تھی۔

وقت کے ساتھ اسلام..... اپنوں کے ہاں..... ظلم و جبر کے ہاتھوں۔ اجنبی بنتا گیا اور اب پچھلی دہائی میں جب پولینڈ سے اشتراکیت بے عزتی سے نکل گئی تو معلوم ہوا کہ اب بھی یہاں ۵ ہزار سے زیادہ مسلمان سرکار کے کھاتے میں اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے ہوئے فخر محسوس کرتے تھے۔ مگر ان میں سے اکثریت کو بس اتنا معلوم ہے کہ وہ مسلمان ہیں۔ کلمہ پڑھنا تک ان کو نہیں آتا، خصوصاً جو نسل ۱۹۴۰ء کے بعد پروان چڑھی ہے انہیں کسی چیز کا پتہ نہیں اور پتہ لگے بھی کیسے۔ جہاں کچھ اسلام باقی ہے خصوصاً بوڑھے اور پختہ عمر کے لوگوں میں وہ بیچارے بھی بس جمعہ کو باجماعت نماز پڑھتے ہیں۔ گوکہ یہاں سارے مسلمان سنی اور حنفی مسلک سے تعلق تھے، مگر اب ان کو رکبات

کی تعداد کیا شاید نماز کے اوقات بھی بھول گئے ہیں۔ چند ہی خوش قسمت ہیں جن کے پاس قرآن مجید کا عربی نسخہ ہو گا۔ ورنہ سرکار کے زیر نگرانی ترجمہ قرآن مجید ملتا ہے جس کے مندرجات کا اندازہ آسانی سے لگایا جاسکتا ہے۔ رمضان کے روزے رکھنے کا رواج بھی ہے اور تائیسویں کی شب اجتماعی تراویح پڑھنے ہوئے بھی مسلمانوں کو دیکھا ہے۔

یہ تمام مایوس کن صورتحال اپنی جگہ.... مگر تاتاری مسلمانوں کی اب بھی واددینی پڑتی ہے کہ انہوں نے اسلام کو اس مشکل میں بھی کسی نہ کسی صورت زندہ رکھا۔ اس غیور قوم نے جہاں ابتداء میں مسلمانوں کے علمی خزانوں کو نذر آتش کر کے مسلمانوں کے سروں کے مینار تعمیر کر کے مراکز اسلام کو ختم کیا۔ وہاں خود مسلمان ہو کر اس سے کئی گنا زیادہ مظالم اسلام کی خاطر برداشت کئے۔ روس میں یہ سلسلہ ظلم و جبر آج بھی جاری ہے، مگر یہاں کے مسلمان اب پر سکون زندگی کی جانب قدم بڑھا رہے ہیں۔

بیاؤی سٹاک اور گڈانسک کی مساجد ایک عرصہ ہوا دوبارہ آباد ہو گئی ہیں۔ بیاؤی سٹاک میں جہاں مسلمانوں کی آبادی نسبتاً زیادہ ہے۔ وہاں کی چھوٹی سی خوبصورت مسجد میں (یعنی) طلبہ نے اسلامی مدرسہ قائم کیا ہے۔ جہاں پچھلے سال ۱۰ طلبہ قرآن، حدیث، فقہ کی تعلیم حاصل کر رہے تھے۔ بچوں کے درس روزانہ ہوتے ہیں، جب کہ والدین ہفتہ میں ایک دن آتے ہیں اور یوں روزانہ مسجد کھلی رہتی ہے۔ نمازیں بھی ادا ہوتی ہیں، اور قرآن مجید کے کئی نسخے بھی وہاں موجود ہیں۔ گڈانسک کی مسجد ویسے تو کافی عرصہ پہلے سے کھلی تھی مگر سرکاری طور پر باقاعدہ اس کے کھولنے کی تقریب بھی پچھلے سال منعقد کر دی گئی۔ یہاں جمعہ کے علاوہ روزانہ تین نمازیں بھی باجماعت ادا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ یہاں یہ کام اتحاد الطلبة المسلمین کے طالب علم کرتے ہیں۔ لیکن ان سب سے بڑھ کر دارسا میں ایک عرصے سے مسجد کی تعمیر کا خواب شرمندہ تعمیر ہوا۔ اس سال رمضان المبارک میں ایک چار منزلہ عمارت خریدی جو اسلامی مرکز ISLAMIC CENTRE کے نام سے موسوم ہوئی۔ اب اس میں جمعہ کی نماز ادا کی جاتی ہے اور ہفتہ انوار کو بھی یہاں نمازیں باجماعت ادا کی جاتی ہیں۔ باقاعدہ امام کے تقرر کے بعد انشاء اللہ یہاں پنج وقتہ نمازیں شروع ہوں گی۔ مستقبل میں اس کے ساتھ ملحقہ زمین پر مسجد کی تعمیر کا منصوبہ ہے۔ جب کہ یہ عمارت اسلامی لائبریری، اسلامی مدرسہ اور تہذیبی مرکز کے طور پر کام آئے گا اور انشاء اللہ اسلامی تہذیب کے اجلاء اور ترویج میں اہم کردار ادا کرے گا۔ یہ بات بھی شاید باعث دلچسپی ہوگی کہ دارسا میں باقاعدہ جمعہ کی نماز کی ادائیگی کا نظام پاکستانی قونصل خانہ (اس وقت سفارت خانہ نہیں تھا) کے ایک باعزم قونصل کے ہاتھوں اشتراکی دور ہی میں شروع ہوا تھا۔ مگر پھر یہ خدمت پاکستان کے ہاتھوں سے نکل کر مصر کے ہاں گئی۔ مصری سفارت خانے میں پھر جمعہ ادا ہونے لگا اور یہ سلسلہ نئے اسلامی مرکز کے قیام تک جاری رہا۔ اب بھی سفیر مصر اس قائمہ کمیٹی کے صدر ہیں جو مسجد کا انتظام چلاتی ہے۔

پولش مسلمانوں کی اپنی ایک تنظیم POLISH MUSLIM ASSOCIATION کے نام سے قائم ہے۔ جو پولش مسلمانوں کے مسائل کے حل اور دلچسپیوں کا تحفظ کرتی ہے۔

پولش مسلم ایسوسی ایشن نے جہاں ایک جانب پچھلے سال عید الفطر کی نماز میں پولش ٹی وی پر اسلام کے فن پرومکینڈ پر مذمتی قرارداد منظور کروائی۔ وہاں عیدین پر غیر ملکی مسلمانوں کی اچھی تواضع بھی کروائی۔ وارسا میں اس مہم نے مسلمانوں کے لیے ایک علیحدہ قبرستان حاصل کیا اور اب جنازہ گاہ کی تعمیر کا منصوبہ ہے۔ اسلامی مرکز کی خریداری اس کا انتظام بھی یہی تنظیم کرواتی ہے۔۔۔۔۔ مالی تعاون رابطہ عالم اسلامی کا ہے۔

اسلام کی ترویج کے لیے اتحاد الطلبة المسلمين (اخوان کے زیر اثر عرب مسلمان طلبہ کی تنظیم) مناسب جدوجہد کر رہے ہیں۔ مساجد بنیادی طور پر ان کی وجہ سے آباد ہیں۔ رفاہی اور سماجی خدمات بھی انجام دیتے ہیں۔ اور زکوٰۃ و خیرات کی رقم سے پولش غریب مسلمانوں کی اعانت بھی کرتے ہیں۔ تبلیغی جماعت بھی سرگرم عمل ہے۔ پچھلے دو سالوں میں چالیس دنوں کے لیے پاکستان سے دو اور برطانیہ سے م جماعتیں آئی ہیں۔ مگر یہ کام بہت بڑا ہے۔ بھولا بھول یا دہلانا اتنا آسان نہیں۔ خصوصاً عیسائیت کے وسیع پرچار اور گمراہی کے آخری کنارے پر پہنچے ہوئے سرے میں جہاں اچھے بھلے مسلمانوں کے قدم ڈگمگاتے ہیں۔ یہ اس وقت کی اسلامی تحریکوں کے لیے چیلنج ہے۔۔۔۔۔ کوئی ہے۔۔۔۔۔ جو اس پر لبیک کہے۔

کیوں کہ قادیانی یہاں پچھلے سال سے پہنچ چکے ہیں۔ ان کا مرکز بھی قائم ہے اور کتابیں بھی سٹالوں پر ملنے لگی۔۔۔۔۔ رابطے بھی کر رہے ہیں۔

نوٹ:- مضمون کا کچھ حصہ SALIM CHAZDIJEWICS کے مضمون MUSLIM IN POLAND اخذ ہے۔۔۔۔۔ جس کے لیے میں پولش مسلمانوں کے مجلہ ISLAMIC LIFE کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔ (بقیہ صفحہ ۶۴)

حافظ ابن حجرؒ اس پر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا منشا یہ ہے کہ کھانے کے بعد جو ٹھنی انگلیوں کو جب تک صاف نہ کیا جائے انہیں دھویا نہ جائے یا تولیہ سے صاف نہ کیا جائے، تاکہ جس برکت کا ذکر ہوا ہے وہ حاصل ہو۔ میں صراحت ہاتھ کے دھونے یا تولیہ سے صاف کرنے کی نہیں جو ٹھنی انگلیوں کے چوسنے کی ہے۔ ہاں بعض اوقات کے چوسنے کے بعد ہاتھ دھونا پسندیدہ ہو گا تاکہ کھانے کی بوزا مل ہو جائے۔ قاضی عیاض نے جس حدیث کی منشا یہ ہے وہ اسی پر محمول کی جائے گی۔

کھانے کے بعد انگلیوں کو چوسنے کا حکم اپنی جگہ ہے۔ اس کے بعد ہاتھ کبھی تولیہ یا جاذب سے صاف ہو جائے اور کبھی اس کے لیے پانی کی ضرورت ہوگی۔ جہاں پانی کی ضرورت ہو صفائی کا تقاضا ہے کہ اسی سے صاف کرے۔ صفائی کے لیے، جیسا کہ عرض کیا جا چکا، اشنان اور صابن کا استعمال بھی جائز ہے۔ اس پر مزید بحث آگے

ادارۃ العلم والتحقیق کی عظیم علمی، ہستی و تاریخی

العیظمیٰ بنوری

پیشکش

الکلیۃ تحقیق

توضیح السنن

شرح آثار السنن للإمام النیوی

منظر عام پر آگئی ہے

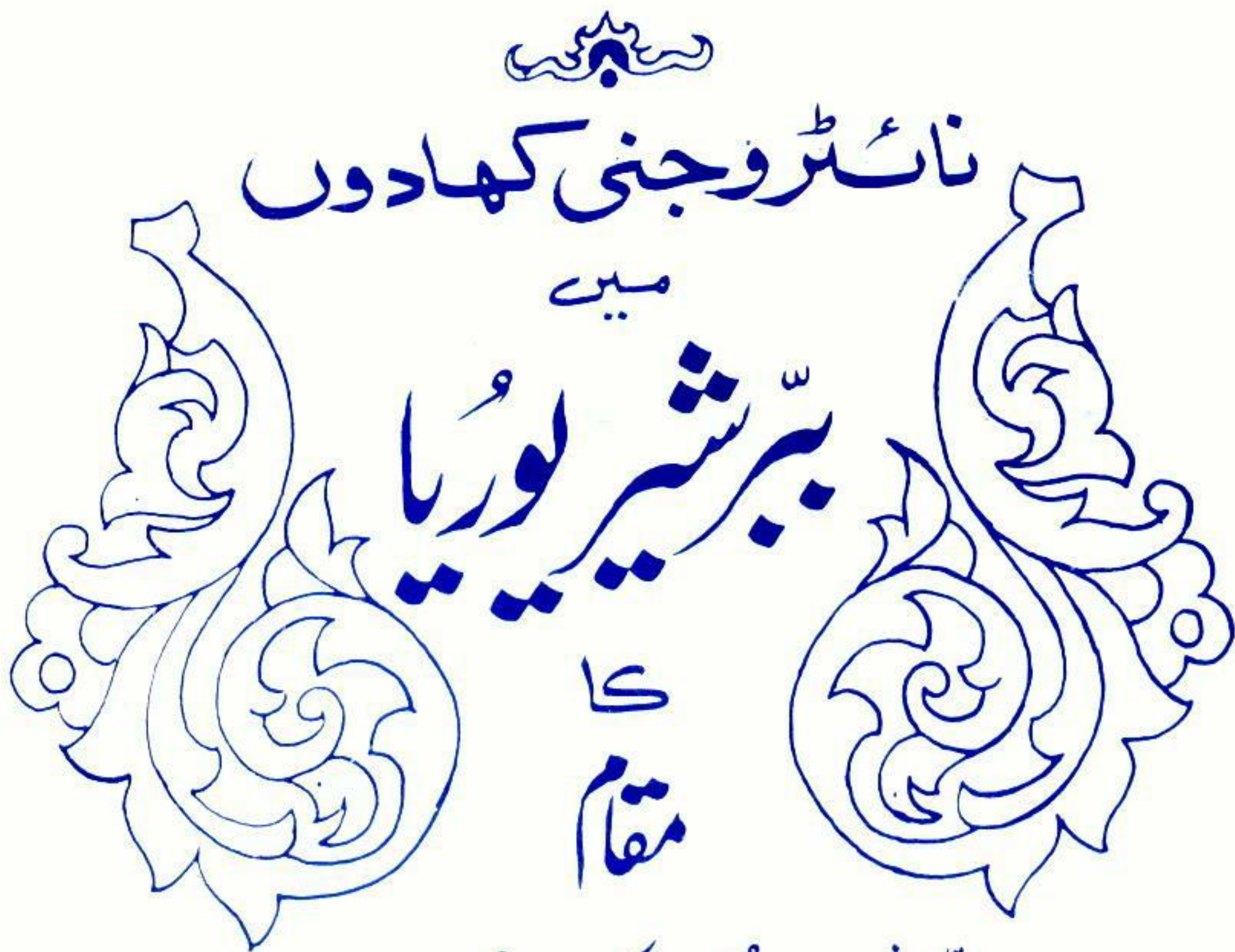
حدیث کی جلیل القدر کتاب آثار السنن للعلامة محمد بن علی النیوی کی مبسوط، مفصل اور مدلل اور شرح ————— محفوظ العصر مولانا عبد القیوم حقانی کی آثار السنن سے متعلق پانچ سالہ تدریسی تحقیقی، درسی افادات اور تاور تحقیقات کا عظیم الشان علمی سرمایہ اردو زبان میں پہلی شرح منقہ شہود پر

چند خصوصیات

○ علم حدیث اور فقہ سے متعلق مباحث کا شاہکار ○ مسلک احناف کے قطعی دلائل اور دلشبین تشریح ○ معرکہ الآراء مباحث پر مفصل اور معتدلانہ کلام ○ محدثین اور سلف صالحین کے معارف و نکات کا مجموعہ ○ علم حدیث کے نادر مباحث کا عظیم ذخیرہ ○ ائمہ متبوعین کے استنباطات اور حقیقت کا دارۃ المعارف ○ دیانت دارانہ تجزیے، تحقیقی اور بہترین وجوہ ترجیح ○ انداز بیان نہایت عام فہم سلیس، اعراب، ترجمہ، مفصل مقدمہ اور تحقیقی تعلیقات اس پر مستزاد ○ کاغذ، کتابت، طباعت، جلد بندی، قلمحاطبہ معیار کے اور شاندار، اساتذہ، طلبہ اور مدراء کے لیے مناسب

ملنے کا پتہ

دارالعلوم حقانیہ، اکوڑہ خٹک
دارالعلوم التحقیق ضلع نوشہرہ، سرحد، پاکستان



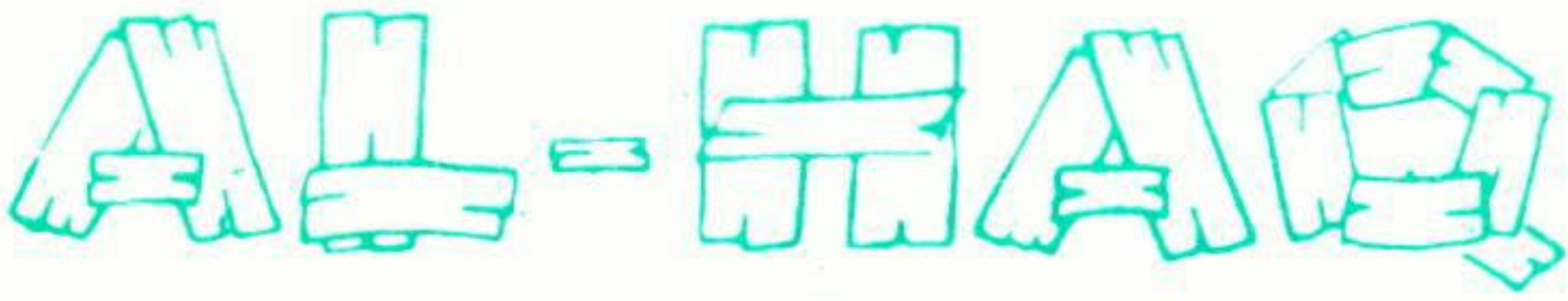
بیر شیر یوریا کی خصوصیات

- ★ ہر قسم کی فصلات کے لئے کارآمد۔ گندم، چاول، مکی، کماد، تمباکو، کپاس اور ہر قسم کی سبزیات، چارہ اور پھلوں کے لئے یکساں مفید ہے۔
- ★ اس میں ناستر و جن ۴۶ فیصد ہے جو باقی تمام ناستر و جنی کھادوں سے فزول تر ہے۔ یہ خوبی اس کی قیمت خرید اور بار برداری کے اخراجات کو کم سے کم کر دیتی ہے۔
- ★ دانہ دار (پرلٹ) شکل میں دستیاب ہے جو کھیت میں چھٹہ دینے کے لئے نہایت موزوں ہے۔
- ★ فاسفورس اور پوٹاش کھادوں کے ساتھ ملا کر چھٹہ دینے کے لئے نہایت موزوں ہے۔
- ★ ملک کی ہر منڈی اور بیشتر مواصلات میں داؤد ڈیلروں سے دستیاب ہے۔

داؤد کارپوریشن لمیٹڈ

(شعبہ زراعت)

الفلاح - لاہور



فرمانِ رسول..

حضرت علی ابن ابی طالب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
”جب میری امت میں چودہ خصلتیں پیدا ہوں تو اس پر مصیبتیں نازل ہونا شروع ہو جائیں گی۔“
”دیافت کیا گیا یا رسول اللہ! وہ کیا ہیں؟“ فرمایا:

- جب سرکاری مال ذاتی ملکیت بنا لیا جائے۔
 - امانت کو مال غنیمت سمجھا جائے۔
 - زکوٰۃ جُرمِ محسوس ہونے لگے۔
 - شوہر بیوی کا مُطہج ہو جائے۔
 - بیٹا ماں کا افسردہ مان بن جائے۔
 - آدمی دوستوں سے بھلائی کرے اور باپ پر ظلم ڈھائے۔
 - مساجد میں شور مچایا جائے۔
 - قوم کا رذیل ترین آدمی اس کا لیڈر ہو۔
 - آدمی کی عزت اس کی بُرائی کے ڈر سے ہونے لگے۔
 - نشت اور شیار کھلم کھلا استعمال کی جائیں۔
 - مرد ابریشم پہنیں۔
 - آلات موسیقی کو اختیاریا کر جائے۔
 - رقص و سرور کی محفلیں سجائی جائیں۔
 - اس وقت کے لوگ اگلوں پر لعن طعن کرنے لگیں۔
- لوگوں کو چاہیے کہ پھر وہ ہر وقت عذابِ الہی کے منتظر رہیں خواہ سُرُخِ اندھی کی شکل میں آئے یا زلزلے کی شکل میں یا اصحابِ سبت کی طرح صورتیں مسخ ہونے کی شکل میں۔ (ترمذی - باب علامات الساعة)

— منجانب —

داؤد ہرکولیس کیمیکلز ملٹیڈ